

ПО БЛАГОСЛОВЕНИЮ СЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ АЛЕКСИЯ II



МИССИОНЕРСКОЕ

ЕЖЕМЕСЯЧНОЕ ИЗДАНИЕ
МИССИОНЕРСКОГО
ОТДЕЛА МОСКОВСКОГО
ПАТРИАРХАТА РУССКОЙ
ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

№ 9 (95)
2003
СЕНТЯБРЬ

ОБОЗРЕНИЕ

ВЫХОДИТ С НОЯБРЯ 1995 г.

В НОМЕРЕ:

- | | |
|----|--|
| 2 | <i>События. Новости. Информация</i>
ИНФОРМАЦИОННАЯ ПОДБОРКА |
| 8 | <i>Мировой общественный форум “Диалог цивилизаций”</i>
ПОДВЕДЕНЫ ИТОГИ ФОРУМА |
| 11 | ПРИВЕТСТВИЕ ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО
И ВСЕЯ РУСИ АЛЕКСИЯ II |
| 12 | <i>Архиепископ ИОАНН (Попов)</i>
ГЛОБАЛИЗАЦИЯ И ПРОБЛЕМЫ
ДУХОВНОЙ БЕЗОПАСНОСТИ РОССИИ |
| 15 | <i>Диакон Андрей КУРАЕВ</i>
РАЗЛОМ ЦИВИЛИЗАЦИЙ:
ВО ВРЕМЕНИ ИЛИ В ПРОСТРАНСТВЕ? |
| 19 | <i>КУДРЯШОВА И.В., МГИМО МИД России</i>
ПОЛИТИЧЕСКИЙ ИСЛАМ
И КОНФЛИКТОГЕННОСТЬ СОВРЕМЕННОГО МИРА |
| 21 | <i>НИКИФОРОВ Е.К.</i>
БОЛЕЗНИ СМИ – КАК ОТРАЖЕНИЕ БОЛЕЗНИ ЦИВИЛИЗАЦИЙ |
| 23 | ПРОЕКТ РОДОССКОЙ ДЕКЛАРАЦИИ:
“ДИАЛОГ ЦИВИЛИЗАЦИЙ ДЛЯ ЧЕЛОВЕЧЕСКОГО ПОРЯДКА” |
| 25 | <i>Миссионерское делание</i>
<i>Иерей Георгий КРЕЙДУН</i>
ПО СЛЕДАМ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ |

Адрес Миссионерского отдела
Московского Патриархата Русской Православной Церкви:
Россия, 103031, г. Москва, Малый Кисельный пер., дом 6, строение 1, тел./факс: (095) 928-45-74
Телефон/факс председателя Миссионерского отдела
Высокопреосвященного Иоанна, архиепископа Белгородского и Старооскольского
в г. Белгороде (0722) 33-57-90; e-mail: SVYTITEL@belgts.ru

ИНФОРМАЦИОННАЯ ПОДБОРКА

Август-сентябрь

КРЕСТНЫЙ ХОД ПО ДОРОГЕ ИЗ ЦВЕТОВ ПРОШЕЛ В БЕЛГОРОДЕ

Тысячи паломников из России и Украины приняли участие в крестном ходе в честь прославления в лике святых и второго обретения мощей святителя Иоасафа, епископа Белгородского.

По установившейся традиции уже в 12-й раз мощи святителя Иоасафа крестным ходом были перенесены из Николо-Иоасафовского собора в Преображенский кафедральный собор, где были совершены малая вечерня с акафистом святителю Иоасафу и всенощное бдение.

Для того, чтобы принять участие в крестном ходе по центральной улице Белгорода в этот день собралось множество народа, и все они в едином порыве шли за мощами небесного покровителя Святого Белогорья. А на вопрос одной из участниц крестного хода, почему она пришла сегодня сюда, девушка просто ответила: "Я люблю святителя Иоасафа".

Весь год прихожане храма собирают деньги, для того, чтобы на собранные средства купить как можно больше цветов, которыми выстилают путь крестного хода.

ВО ЛЬВОВСКОЙ ЕПАРХИИ ОСКВЕРНЕН ПРАВОСЛАВНЫЙ ХРАМ

В ночь с 12 на 13 сентября противники существования православной общины в селе Баня Лисовицкая совершили акт вандализма в отношении православного храма. Негодяи влезли через окно в храмовое здание и осквернили его. Вандалы перевернули дарохранительницу и сбросили ее с престола, рассыпали Святые Дары по алтарю. Из церкви были выброшены богослужебные сосуды, священнические облачения, православные иконы. Даже кружку для пожертвований кощунники выбросили из храма. На завезенных для строительства нового храма бетонных блоках была нарисована карикатура на настоятеля церкви с бранной надписью. Все это с очевидностью свидетельствует, что действия вандалов были отнюдь не тривиальным хулиганством, а целенаправленной акцией против Православной Церкви.

Когда утром настоятель храма прот. Виктор Путятицкий увидел картину вопиющего святотатства, он обратился в милицию. Однако стражи порядка в продолжение нескольких часов не желали выехать на место преступления.

То, что произошло в Бане Лисовицкой – уже не первая попытка выжить православных из села. Прежде со стороны местного греко-католического священника уже не раз раздавались призывы захватить православный храм и передать его униатам. Неоднократно местные СМИ публиковали статьи, в которых православных подвергали травле и поливали грязью.

Отец Виктор по поводу акта святотатства заметил: "Неизвестно, кто это сделал. Но это не грабители. Это сознательные гонители православных. Они не успокоятся, пока не выгонят нас из села, но мы со своей земли уходить не собираемся".

ПСИХИАТРЫ ОБЕСПОКОЕНЫ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬЮ САЙЕНТОЛОГОВ В РОССИИ

Директор Центра социальной и судебной психиатрии имени В.П.Сербского Татьяна Дмитриева выразила обеспокоенность деятельностью сайентологов на территории нашей страны.

Выступая в Москве на конференции по проблемам тюремной психиатрии, она напомнила, что официально деятельность сайентологов в России запрещена. Между тем, по ее словам, сайентологи продолжают действовать под вывеской правозащитных организаций. "Таким образом, отрабатываются те большие деньги, которые вкладываются в сайентологию", – сказала Дмитриева.

По материалам
информгентств:

РИА-Новости,
Интерфакс,
NEWSru.com,
Русская линия,
Центр "Диалог",
Православие.Ru,
Благовест-инфо,
Regions.Ru, и др.

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

Директор Центра напомнила, что одна из идей сайентологов имеет непосредственное отношение к психиатрии. "Они полагают, — пояснила она, — что психиатры вообще не должны касаться лечения больных — что, как говорится, дал Бог, то и должно быть".

59% НАСЕЛЕНИЯ ЧЕХИИ НЕ ВЕРЯТ В БОГА

Подавляющее большинство чехов (59% населения) заявляют, что не исповедуют никакой религии, в то время как десять лет назад их доля составляла всего 39%. Об этом говорят результаты опроса, опубликованного Чешским статистическим бюро (ЧСБ).

Верующие составляют отныне лишь 32% населения против 44% в 1991 году, гласит текст отчета, основанного на данных переписи 2001 года.

Разница в количестве верующих и неверующих объясняется тем, что некоторые чехи (9% в 2001 году) отказались сообщить сведения о своем отношении к религии.

Более 89% из 3,3 миллиона верующих являются католиками, тогда как большинство причисляют себя к протестантам. Тем не менее, по данным переписи, в Чехии имеется 7 тысяч последователей буддизма и 3700 мусульман.

По данным ЧСБ, среди верующих женщин больше, чем мужчин (1,9 миллиона против 1,5 миллиона). Среди молодежи в возрасте до 30 лет лишь 20% назвали себя верующими.

Эти результаты контрастируют с ситуацией в Словакии, которая до 1993 года составляла с Чехией одно государство. В ходе переписи 2001 года верующими назвали себя 84% словаков — на 11% больше, чем в 1991 году.

В ВОРОНЕЖСКОЙ ЕПАРХИИ ОКОЛО СОТНИ СВЯЩЕННИЧЕСКИХ ВАКАНСИЙ

Одной из основных проблем Воронежской епархии Русской Православной Церкви, по мнению её нынешнего правящего архиерея митрополита Сергия (Фомина), является нехватка пастырей на сельских приходах. На сегодня в епархии насчитывается порядка 100 вакансий. Всего Воронежская епархия зарегистрировала в областном управлении Минюста РФ около 250 религиозных организаций, в том числе 5 монастырей, 1 учебное заведение (семинарию), 2 братства.

По словам митрополита Сергия, верующие постоянно обращаются в епархиальное управление с просьбами о назначении священника. "Моя стратегическая задача, — указал иерарх в интервью воронежской газете "Коммуна", — сделать так, чтобы в каждом приходе был свой священник, чтобы он жил на месте и был для села родным и чтобы народ для него был тоже родным". Пока же епархия вынуждена идти по пути объединения приходов.

Митрополит Сергей (Фомин) был назначен управляющим Воронежской и Борисоглебской епархией решением Священного Синода от 7 мая, приехал в Воронеж в один из последних дней мая.

ВЫШЛА КНИГА "ПРАВОСЛАВНЫЕ ХРАМЫ ХАБАРОВСКА — СВИДЕТЕЛИ ИСТОРИИ"

Книга рассказывает не только о дореволюционных храмах, но и о нынешних, включая строящийся кафедральный Спасо-Преображенский собор. Подготовил этот труд Государственный архив Хабаровского края, а издание приурочено к юбилею края. Вообще, тему связи религии, государства и общества в Хабаровске местные архивисты ведут давно. И это объяснимо: в архиве сохранилось огромное количество документов, рассказывающих о церковно-государственных отношениях. Это нормативные акты органов власти и управления, страницы метрических книг, описи имущества церквей, церковные ведомости, исповедные росписи, фотодокументы XIX-XXI веков. Они и стали основой издания "Православные храмы Хабаровска — страницы истории". В церемонии представления этой книги приняли участие епископ Хабаровский и Приамурский Марк и хор Христорождественской церкви. На презентации были также представлены работы дальневосточного художника Александра Лепетухина на библейские темы и часть коллекции старообрядческой меднолитой пластики XVIII-XIX веков из коллекции Владимира Чекунаева.

"РУССКАЯ ОБЩИНА" США ЗАНЯЛА ШЕСТОЕ МЕСТО ПО ТЕМПАМ РОСТА

За десятилетие число иммигрантов из постсоветских государств увеличилось в США на 126%. Если в 1990 году их насчитывалось около 395 тыс., то в 2000 году достигло 890,5 тыс. "Русская община" США вошла в число наиболее быстрорастущих национальных общин. Наиболее быстро в США растет число выходцев из Пакистана и Бразилии (увеличилось на 158%, Нигерии (148%), Гондураса (144%) и Индии (127%).

Как сообщает информационное агентство "Washington ProFile", эти выводы содержатся в только что опубликованном докладе Центра исследований иммиграции. 26% всех иммигрантов из стран бывшего СССР осели в Нью-Йорке. Любопытно, что выходцы из иных государств чаще всего селятся в двух штатах — Нью-Йорке (наряду с "русскими" особенно многочисленны поляки, французы, бразильцы, югославы и ирландцы) и Калифорнии (мексиканцы, филиппинцы, японцы, немцы и иранцы). В штате Техас предпочитают селиться нигерийцы, в Массачусетсе — португальцы, во Флориде — кубинцы и никарагуанцы.

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

НА ДОРОГЕ АМУР — ЧИТА — ХАБАРОВСК ВОЗВЕДУТ ЧАСОВНЮ

7 сентября прошла церемония закладки фундамента часовни Святого благоверного великого князя Александра Невского недалеко от реки Буреи, на 1688-м км автомобильной доро-

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

ги Амур — Чита — Хабаровск. Освятил место строительства храма и памятного знака-стелы архиепископ Благовещенский и Тындинский Гавриил. Деревянная часовня и стела с символами российского государства будут построены недалеко от мостового перехода в короткие сроки. Сдача намечена на конец октября — к празднованию 65-летия Хабаровского края.

НОВЫЕ СВЯТЫЕ ГРУЗИНСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

На очередном заседании Священного Синода Грузинского Патриархата под председательством Святейшего и Блаженнейшего Католикоса-Патриарха всея Грузии Илии II, состоявшемся 18 августа 2003 года в Урбниси, было принято решение о прославлении в лике святых сонма угодников Божиих. В 1616 году часть населения Грузии была насильственно переселена шахом Аббасом в Персию.

Принуждаемые оставить веру отцов и принять ислам, они твердо защищали Православие, зачастую ценой собственной жизни. Память о них до сей поры свято хранится среди грузин, живущих в Иране. Во время визита в Иран в 2001 году Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всея Грузии Илия II привез на место кончины мучеников частицу родной земли. Священный Синод постановил прославить их в лике святых и именовать: "Святые мученики-грузины, в Персии пострадавшие". Память их будет совершаться в день Вознесения Господня.

На западе Грузии находится область Лазетия. По преданию, именно отсюда начал проповедь христианства на Грузинской земле святой апостол Андрей Первозванный. В XVII — XVIII веках, во времена турецкого господства, тысячи лазов были осуждены на смерть за отказ от принятия ислама. Определением Священного Синода мученики-лазы, оставшиеся верными Христу даже до смерти (Флп. 2, 8), причислены к лику святых с установлением дня памяти их 29 апреля /12 мая.

Священный Синод также рассмотрел вопрос о канонизации игумена Евфимия (Кереселидзе). Монах-аскет, отец Евфимий посвятил свою жизнь церковной гимнографии. Его стараниями было сохранено множество образцов древнего грузинского церковного пения. За выдающийся вклад в исследование древнегрузинского музыкального искусства и сохранение его для потомков, за праведную жизнь и исповеднический подвиг Священный Синод принял решение прославить игумена Евфимия в лике преподобных с установлением его памяти в день преподобного Евфимия Великого 20 января/2 февраля.

В монастыре Бетания к юго-западу от Тбилиси в нелегкие годы атеистических гонений несли крест иноческого подвига Иоанн (Майсурадзе, +1957) и Георгий (Мхеидзе, +1962). Официально числясь "сторожами памятника архитектуры", они были старцами, духовно окормлявшими притекавших к ним верующих. Долгие годы Бетания оставалась едва ли не единственной в Грузии монашеской общиной. Высота духовной жизни бетанийских старцев вызывала уважение даже среди атеистов. Не иссякает поток паломников к могилам подвижников и поныне. Священный Синод постановил прославить угодников в лике преподобных, установив им общий день памяти 8/21 сентября.

Всем новопрославленным угодникам Божиим будут составлены тропари и написаны иконы.

ПАТРИАРХ ВАРФОЛОМЕЙ ПРОСИТ СМЯГЧИТЬ ТРЕБОВАНИЯ ТУРЦИИ К КАНДИДАТАМ НА КОНСТАНТИНОПОЛЬСКИЙ ПРЕСТОЛ

Константинопольский Патриарх Варфоломей обратился к властям Турции с просьбой отменить правило, согласно которому главой Константинопольской Церкви может стать только гражданин Турции. По мнению Константинопольского предстоятеля, любой православный клирик должен иметь право быть избранным на его место, и лишь после избрания будущий Патриарх может получить турецкое гражданство.

Последним патриархом-иностранцем в истории Константинопольской Церкви был гражданин США патриарх Афинагор, взошедший на престол в 1948 году. Впрочем, патриарх Афинагор родился на территории Османской империи, так что мог считаться турецким гражданином по рождению.

Как заявил Патриарх Варфоломей, правило об обязательном гражданстве следует отменить хотя бы потому, что греческое православное население Турции крайне малочисленно. Если сто лет назад в Стамбуле проживало около 125 тысяч греков, то сегодня их насчитывается не более 3 тысяч.

В БРЮССЕЛЕ ОТКРЫЛИСЬ КАТЕХИЗАТОРСКО-БОГОСЛОВСКИЕ КУРСЫ

В Свято-Троицком ставропигиальном подворье Русской Православной Церкви в Брюсселе открыты трехгодичные катехизаторско-богословские курсы. Запись на курсы производится до 1 октября 2003 года.

В программу первого года обучения входит изучение таких дисциплин, как катехизис, литургика, история Нового Завета, история Церкви (первое тысячелетие), церковно-славянский язык. Запись на курсы производится для лиц обоего пола в возрасте от 15 до 45 лет. Подробную программу курсов можно посмотреть на официальном сайте подворья.

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

ПРОШЕЛ СЕМИНАР, ПОСВЯЩЕННЫЙ СЛУЖЕНИЮ СЕСТЕР МИЛОСЕРДИЯ

Социальный отдел Екатеринбургской епархии Русской Православной Церкви продолжает заниматься проблемой подготовки медицинских сестер милосердия. 18 сентября при больничном храме Святого Пантелеимона в Екатеринбурге открылся семинар по сестринскому делу. Как сообщила заведующая сестринским отделом Свердловского областного медицинского колледжа Зинаида Бодрова, договоренность о его проведении была достигнута на круглом столе "Социальное служение Православной Церкви", который прошел 2 июля. В семинаре принимают участие представители органов власти, общественных организаций, преподаватели и учащиеся Свердловского областного медицинского колледжа и других медицинских учреждений Екатеринбурга.

ТРАДИЦИОННЫЙ КРЕСТНЫЙ ХОД ВОКРУГ ГОРОДА ПРОШЕЛ В САМАРЕ

По уже сложившейся традиции начало нового церковного года ознаменовалось в Самаре грандиозным крестным ходом, который, по благословению архиепископа Самарского и Сызранского Сергия, проходит с 13 по 20 сентября и завершается в канун празднования Рождества Пресвятой Богородицы. В этом сентябре, как и в прежние годы, верующие Самарской епархии начали крестный ход после Божественной литургии в Покровском кафедральном соборе и проследовали к часовне святителя Алексия, митрополита Московского и всея России, чудотворца, небесного покровителя Самарского края. За неделю православные посетили с крестным ходом и вознесли свои молитвы во всех храмах, расположенных в Самаре и пригородах, в том числе в строящемся храме Всех Святых на старом городском кладбище, в Свято-Воскресенском соборе, вокруг которого формируется сейчас первый в истории послереволюционной Самары мужской монастырь, в Христорождественском храме у Царева кургана, который посетил во время своего визита в Самару Святейший Патриарх. В пятницу и субботу, предшествующие празднику Рождества Пресвятой Богородицы, крестный ход через величественный Кирилло-Мефодиевский собор, храм Иоанна Предтечи и Иверский женский монастырь вернется в Покровский кафедральный собор, замкнув таким образом молитвенное кольцо вокруг города. Верующие твердо уповают на то, что и в новое лето милости Господней благодать Христова не отступит от жителей Самары, в которой, по пророчеству святителя Алексия, митрополита Московского и всея России, чудотворца, "просияет благочестие", и которая "никогда и никем не будет разорена".

АНГЛИЧАН БУДУТ ПРИВЛЕКАТЬ В ЦЕРКОВЬ РЕКЛАМОЙ

Согласно статистике, число британцев, регулярно посещающих церковь, уменьшается с каждым годом. По мнению социологов, это происходит потому, что цитаты из Библии и классические проповеди отпугивают современных прихожан, которые благодаря ежедневной телеобработке уже не способны воспринимать практически ничего, кроме развлекательных передач и рекламных слоганов.

Поэтому многие британские священнослужители склоняются к тому, что теперь церкви необходимо уделять больше внимания песнопениям, дружескому общению паствы и задушевным разговорам, а также не гнушаться главного "двигателя торговли" — рекламы, чтобы привлечь к себе больше внимания.

В частности, евангелический журнал "Христианство и обновление" без всякой иронии предлагает вести самую настоящую рекламную кампанию с целью вернуть народ в храмы. Уже готовы специальные плакаты. На одном из них изображен викарий, весело вопрошающий: "Когда вы в последний раз были на действительно хорошем выступлении и к тому же бесплатном?", на другом — аквариум с одинокой золотой рыбкой и подпись: "Когда вам в последний раз понастоящему был нужен собеседник?" А рекламное агентство "Линк ИСА" придумало поистине оригинальный слоган: "Обратись к жизни — сходи в церковь".

Впрочем, не все британские священнослужители согласны с тем, что церковь следует рекламировать таким образом. Например, управляющий теологической организацией "Экклезиа" Джонатан Бартли считает, что подобные акции превратят религию в очередной потребительский товар.

ПРАВОСЛАВНЫЕ НОВОСИБИРСКА ВЫСТУПИЛИ ПРОТИВ "ПРОСВЕТИТЕЛЬСКОЙ" РЕКЛАМЫ

Более ста прихожан новосибирского православного собора Александра Невского подписались под требованием к фирме "Медком-С" убрать с улиц города щиты с рекламой презервативов марки Contex, т.к. реклама противозачаточных изделий оскорбляет их личное достоинство и служит разрушению семьи как ячейки общества. Заказчики рекламы и рекламное агентство, напротив, уверены в просветительской миссии рекламной акции.

Вдохновитель этой инициативы — прихожанка собора Татьяна Дробышева. Бывшая учительница считает, что

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

реклама презервативов — не что иное, как реклама разврата. "Она несет совершенно зримый, убедительный образ блудной страсти. С православной точки зрения только за помысел о блюде душа может попасть в ад", — предупредила Татьяна Дробышева. Вызывает возмущение и рекламный слоган — "Не бойся своих желаний".

Татьяну Дробышеву поддержал настоятель собора Александра Невского протоиерей Александр Новопашин, который благословил верующих на обращение к бизнесменам.

В фирме "Медком-С", являющейся заказчиком рекламы, письмо, адресованное ее руководству, встретили с нескрываемым изумлением. Плакаты, размещенные на улицах Новосибирска, — часть всероссийской акции по продвижению безопасного секса, в рамках которой и рекламируются презервативы Contex. Утверждения оппонентов о том, что биллборды толкают молодежь на путь беспорядочных половых связей, здесь оставили без комментариев. Как сообщил гендиректор фирмы Сергей Пивоваров, эта реклама в большей степени носит социальный, чем коммерческий характер: "Такая реклама как раз информирует людей, что есть СПИД, есть возможность от него избавиться и именно с помощью презерватива".

Прихожане собора Александра Невского собираются обратиться с иском в Заельцовский районный суд Новосибирска.

НАСЕЛЕНИЕ РОССИИ ЗА ЯНВАРЬ-ИЮЛЬ УМЕНЬШИЛОСЬ НА 0,5 МЛН. ЧЕЛОВЕК

Численность населения России за январь-июль 2003 года уменьшилась на 506,2 тыс. человек или на 0,3%, и составила к 1 августа 144,5 млн. человек. Эту информацию распространил Госкомстат РФ, отмечая, что это оценочные данные с учетом предварительных итогов переписи населения.

Сокращение численности населения происходит из-за естественной убыли россиян, которая в январе-июле 2003 года составила 531,2 тыс. человек. В то же время она уменьшилась по сравнению с 7 месяцами 2002 года на 30,0 тыс. человек. Госкомстат отмечает, что в условиях уменьшения миграционного прироста численные потери населения были им компенсированы лишь на 4,7%.

МИССИОНЕРСКОЕ ОБОЗРЕНИЕ

За январь-июль 2003 года в России родились 873,1 тыс. детей (за тот же период 2002 года — 811,3 тыс.), умерли 1404,3 тыс. человек (1372,5 тыс.). Таким образом, по сравнению с январем-июлем 2002 года в России увеличилась как рождаемость, так и смертность, при этом рождаемость росла более высокими темпами (7,6% прироста против 2,3%).

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

ПРЕЗИДЕНТ НЕ МОЖЕТ ПРИГЛАСИТЬ ИОАННА ПАВЛА II В РОССИЮ БЕЗ СОГЛАСИЯ РПЦ

Президент России Владимир Путин подчеркивает, что "полноценного визита" понтифика в Россию не будет без согласия Русской Православной Церкви. Об этом он заявил в интервью американским СМИ 20 сентября.

Президент отметил, что во время своей встречи с Иоанном Павлом II в Риме он передал ему приглашение посетить Россию в качестве главы государства: "Я сказал: я готов вас пригласить как главу государства". "Что же касается полноценного визита, то я не могу это сделать без согласия Русской Православной Церкви", — отметил Путин.

"Здесь нужно предпринимать усилия, чтобы нормализовать отношения. Мне бы очень хотелось, чтобы это произошло", — подчеркнул президент России.

"К сожалению, отношения между Святым Престолом в Риме и Русской Православной Церковью нельзя назвать идеалом. Это связано с рядом обстоятельств", — заявил Путин. По его словам, "наиболее остро РПЦ переживала достаточно жесткие действия католической Церкви в Украине, где православных верующих изгоняли из их традиционных храмов.

Президент подчеркнул, что "Русская Православная Церковь считает, что Святой Престол в своей внешней деятельности проводит агрессивную политику, вторгается на чужие территории, используя свои финансовые возможности". Он надеется, что "Церкви-сестры преодолют эти разногласия и найдут общий язык". Тем более, что для России это "еще один дополнительный шаг с точки зрения интеграции в западное сообщество".

Путин подчеркнул, что у него хорошие отношения с Иоанном Павлом II, что он разговаривал с первыми лицами РПЦ, и они "настроены сближать позиции". У РПЦ, по словам президента, "есть ряд нерешенных вопросов в отношении со Святым Престолом". "Я отношусь с уважением к позиции РПЦ", — заявил президент.

ПРОШЛИ VI ЕПАРХИАЛЬНЫЕ БОГОРОДИЧНО-РОЖДЕСТВЕНСКИЕ ОБРАЗОВАТЕЛЬНЫЕ ЧТЕНИЯ

В Калужской области 22-23 сентября 2003 года в обнинском Доме ученых состоялись VI епархиальные Богородично-Рождественские образовательные чтения.

Чтения проводятся Калужской епархией по благословению архиепископа Калужского и Боровского Климента при участии администрации Калужской области, Департамента образования и науки Калужской области, администрации Обнинска.

Тема чтений: "Мировоззрение и образ жизни современной молодежи и духовно-нравственное воспитание на основе православных традиций". В ходе чтений были рассмотрены вопросы,

связанные с проблемами психологии современного молодого человека, проведен анализ новых педагогических методик, их достоинств и недостатков, а также представлены наработки с использованием церковной педагогической традиции. Был предложен большой выбор православной педагогической литературы, учебников, методических разработок и пособий. В чтениях приняли участие доктор педагогических наук протоиерей Евгений Шестун, профессор Академии МВД, заслуженный учитель России Маргарита Стурова, профессор Института педагогических инноваций Российской академии образования Вера Абраменкова, доцент Российского Православного университета Владимир Махнач, представители общественности области и города.

ВЫШЕЛ ДЕСЯТЫЙ ВЫПУСК РАДИОПЕРЕДАЧИ ПРЕДСТАВИТЕЛЬСТВА МОСКОВСКОГО ПАТРИАРХАТА В США

На частоте крупнейшей русскоязычной радиостанции США "Народная Волна", 1380 АМ, вышел десятый выпуск еженедельной передачи представительства Московского Патриархата в США и Свято-Николаевского Патриаршего кафедрального собора Нью-Йорка "Православное обозрение". В передаче, выходящей в эфир с 15 до 16 часов каждую субботу, можно услышать обзор новостей церковной и религиозной жизни за истекшую неделю, рассказ о предстоящих событиях, православных праздниках. В ее рамках проходят беседы с видными представителями русской диаспоры, клириками и мирянами Патриарших приходов в США. Ведет передачу иеромонах Иосиф (Крюков).

Трансляция производится на штаты Нью-Йорк, Нью-Джерси и Коннектикут. Жители других штатов и стран могут слушать передачу через Интернет по адресу "Народной Волны".

ФРАНЦИЯ ПРЕВРАЩАЕТСЯ В СТРАНУ АТЕИСТОВ И ИДОЛОПОКЛОННИКОВ

Современная Франция переживает быстрый процесс дехристианизации. Подтверждением этого стали опубликованные сегодня в национальной печати данные о том, что за последние 30 лет каждый второй приход был закрыт из-за отсутствия верующих. На сегодняшний день в стране, которая насчитывает почти 70 млн. жителей, существует 17,5 тысячи приходов. Некогда считавшаяся "старшей дочерью" Римско-Католической Церкви, сейчас Франция превращается в страну атеистов и идолопоклонников, считают местные церковные иерархи. Отражением этого кризиса стало и сокращение священников. Так, если в начале 80-х годов их насчитывалось 35 тысяч, то в ближайшие годы эта цифра составит лишь 8 тысяч.

Сокращение паствы Католической Церкви сопровождается ростом числа мусульман. На се-

годняшний день ислам является второй по численности религией Франции и продолжает усиливать свои позиции среди населения, в первую очередь иммигрантов из Северной Африки.

ЕГИПЕТ ВЫСТУПИЛ ПРОТИВ ПОДАЧИ ИСКА К ЕВРЕЯМ ЗА ЗОЛОТО, ПРОПАВШЕЕ ВО ВРЕМЯ ИСХОДА

Египетская интеллигенция выступила против предъявления иска к еврейскому народу по компенсации стоимости золота, которое, согласно Библии, древние израильтяне взяли во время исхода из Египта. Историк Абд аль-Вахад, автор энциклопедии "Евреи, иудаизм, и сионизм," возразил против подачи судебного иска группой египетских юристов с требованием компенсировать убытки за золото, взятое во время Исхода. Он заявил что рассмотрение Библии как исторического документа вызывает в Израиле ответную реакцию сионистов, которые смогут благодаря этому исторически обосновать свои территориальные притязания.

Неделю назад Набиль Хилми, профессор института исследования Ближнего Востока "Аль-Закзик", объявил о намерении подать этот иск, не преминув напомнить что "этот коварный и низкий поступок вполне соответствует еврейской морали и ментальности."

УЧЕННЫЕ ВСЕГО МИРА ВЫСТУПАЮТ ПРОТИВ КЛОНИРОВАНИЯ ЧЕЛОВЕКА

Как передает телерадиокомпания ВВС из Лондона, Международный межакадемический союз, в который входят более 80 академий и научных организаций, обратился к ООН с требованием запретить репродуктивное клонирование. Сейчас клонирование запрещено лишь в нескольких странах, в частности, в США и Великобритании. Между тем, ученые призывают запретить только репродуктивное клонирование, суть которого сводится к искусственному воспроизведению в лабораторных условиях генетически точной копии любого живого существа.

Напомним, что также существует терапевтическое клонирование. Это тот же процесс, но с ограниченным до 14 дней сроком роста эмбриона. Образующиеся эмбриональные клетки способны в дальнейшем использоваться в медицине. Эти клетки носят название "эмбриональных стволовых клеток". Именно по причине возможного успешного использования клонирования в борьбе с такими заболеваниями как болезнь Альцгеймера и Паркинсона тормозились попытки ввести запрет на международном уровне.

Проблема клонирования будет обсуждаться в ближайшее время в ООН.

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

МИРОВОЙ ОБЩЕСТВЕННЫЙ ФОРУМ ДИАЛОГ ЦИВИЛИЗАЦИЙ: ПОДВЕДЕНЫ ИТОГИ

6 сентября завершился Мировой общественный форум "Диалог цивилизаций", в котором приняли участие 217 известных ученых, политиков, спортсменов, общественных и религиозных деятелей из 34 стран мира.

Греческий остров Родос на три дня стал площадкой, где представители интеллектуальной, политической и культурной элиты высказывали свои мнения по актуальным вопросам развития человечества.

Сопредседателями МОФ "Диалог цивилизаций" стали Владимир Якунин – председатель попечительского совета Центра национальной славы России, первый заместитель министра путей сообщения (Россия), Николас Папаниколау – президент компании "Titan Capital Corporation" (Греция) и Джагдиш Капур – президент Фонда "Kapur Surya Foundation" (Индия).

Участниками форума стали экс-главы государств Валдас Адамкус (Литва), Индер Кумар Гуджрал (Индия), Милош Земан (Чехия). На форуме присутствовали высшие церковные иерархи Ливана, Кипра, Египта, Израиля и Сербии. Посол России в Греции Михаил Бочарников, а также бывший посол Греции в России Элиас Гунарис тоже стали участниками форума. Свой интерес к проблематике диалога цивилизаций проявили представители крупного и среднего бизнеса из Германии, Италии, Эфиопии, России, Греции, Швейцарии. Лидеры научного сообщества из Нидерландов, России, Украины, Великобритании, Пакистана, Италии, Швеции, ЮАР, Люксембурга стали гостями Родоса.

В российскую делегацию вошли: деятели Русской Православной Церкви: архиепископ Львовский и Галицкий Августин и архиепископ Белгородский и Старооскольский Иоанн, Ирина Антонова – директор Государственного музея изобразительных искусств им. А. С. Пушкина, Владимир Крупин – секретарь правления Союза писателей России, Владимир Рюмин – дважды Герой Советского Союза летчик-космонавт, Михаил Мейр – директор Института стран Азии и Африки, Наталья Нарочницкая – доктор исторических наук, политолог, Андрей Казьмин – председатель правления Сбербанка России, Лариса Латынина – 19-кратная олимпийская чемпионка, Татьяна Парамонова – первый заместитель председателя ЦБ России, Андрей Романченко – заместитель министра по делам печати, радио и телевидения. На форум приехали руководители и журналисты ведущих российских и зарубежных СМИ: "Би-би-си", "Интерфакс", "ИТАР-ТАСС", РИА "Новости", "Российская газета", "Известия", "Эксперт", РТР, НТВ, "Независимая газета" и многие другие.

Идею "Диалога цивилизаций" впервые озвучил президент Ирана Мохаммад Хаттами. В 1998 году он обратился к ООН с предложением объявить 2001 год годом диалога цивилизаций. Идея Хаттами получила поддержку среди мирового сообщества. За два года на разных континентах мира прошли многочисленные конференции, посвященные этой теме. Но проблема конфронтации между различными цивилизациями стала еще более острой. Война в Ираке, Балканский кризис, теракты в разных государствах тому подтверждение. А значит, сегодня, как никогда, важны поиски новых путей к установлению конструктивных отношений между народами.

В конце августа – сентябре 2003 года были запланированы три события, направленные на решение этого вопроса. В македонском городе Охрид политики – лидеры восьми государств Юго-Восточной Европы участвовали в конференции "Диалог цивилизаций", организованной ЮНЕСКО и фондом "Призыв совести". В конце сентября межрелигиозный форум с аналогичным названием в Казахстане станет площадкой для обсуждения религиозных аспектов диалога цивилизаций.

Мировой общественный форум "Диалог цивилизаций" на греческом

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

острове Родос в отличие от узкопрофессиональных конференций собрал и политиков, и священников, и общественных деятелей. А также ученых, писателей, актеров, режиссеров, для того, чтобы определить позиции представителей разных культур и традиций, озабоченных ослаблением нынешней системы международно-правовых отношений, появлением в ней опасных элементов политического и военного противостояния.

Мировой общественный форум на Родосе — кульминация программы "Диалог цивилизаций", которую осуществляет общественная организация Центр национальной славы России. Эта программа замысливалась, как продолжение того, что уже делают многие в мире, но по мере реализации стала обладать своим особенным значением. Она одобрена президентом России Владимиром Путиным и получила благословение Патриарха Московского и всея Руси Алексия Второго.

"Там где не договорятся государства, там договорятся люди", — таков основной смысл программы "Диалог цивилизаций".

Каждый из участников форума получил возможность высказать собственную точку зрения в рамках пленарных заседаний или круглых столов.

На форуме были представлены самые разные выступления: от очень взвешенных до радикальных. Таким, к примеру, был доклад французского геополитика Алена де Бенуа "Европа против Америки", в котором он обозначил причины и следствия противостояния европейских стран и США. Это выступление, как и многие другие, стало ответом на заявление помощника президента США по вопросам национальной безопасности Кондолизы Райс, которое содержит резкую критику идеи многополярного мира: "Реальность же состоит в том, что многополярность никогда не была объединяющей идеей. Она представляла собой необходимое зло и поддерживала состояние без войны, но никогда не способствовала победе мира. Многополярность — это теория соперничества, теория конкурирующих интересов и — хуже того — конкурирующих ценностей".

Большинство выступлений звучали как живая экспрессивная реакция на то, что происходит в мире. Так, декан факультета международных отношений Ханьянского университета Сун-Чулл Ли выступил с докладом "Ядерный вызов Северной Кореи и безопасность на Дальнем Востоке". Доцент кафедры сравнительной политологии МГИМО МИД РФ Елена Пономарева заявила и убедительно доказала, что Балканский кризис можно было предотвратить. Генсек Мусульманского мирового конгресса Хамид бин Ахмад аль-Рифаи выразил свое отношение к проблеме в Чечне: "Я призываю всех людей в Чечне научиться жить в мире, в составе великого Российского государства. А мы со своей стороны готовы помочь установить такой диалог".

Интеллектуалы разных стран стремились пред-

ставить свою страну и определить ее место в диалоге цивилизаций. У российской делегации особый интерес вызвали доклады, призванные обозначить роль нашей страны в мире. На этот счет у участников не было единого мнения. Бывший посол Греции в России Элиас Гунарис заявил, что у России и Европы единая душа и поэтому им необходимо объединиться. Леонид Шершнев президент фонда Национальной и международной безопасности наоборот ратовал за создание союза Россия-Иран-Индия-Китай, способный противостоять европейской цивилизации.

Архиепископ Белгородский и Старооскольский Иоанн высказал озабоченность угрозой духовной безопасности России в связи с процессом глобализации: "Для решения проблем, связанных с угрозами духовной безопасности России, государство в порядке справедливости и самосохранения должно опираться на традиционно созидательные религии, т.е. на такие, которые внесли и вносят заметный и устойчивый созидательный вклад в историю, традиции и культуру, язык и самосознание народов и государства в целом".

Кризис — слово, которое чаще всего произносили участники форума. Мировому экономическому кризису было посвящено выступление председателя правления Сбербанка России Андрея Казьмина. По мнению Казьмина проблема терроризма только следствие. Надо бороться с причиной — с бедностью: "10 процентов населения владеют или контролируют 80-90 процентов национальных богатств всего мира. Сама эта система чревата социальными конфликтами. И ответы на эти непростые вопросы мы пытаемся найти на этом форуме".

К счастью, суть обсуждения не ограничилась обозначением проблем, делегаты предлагали разные способы их решения.

Владимир Якунин, сопредседатель международного оргкомитета Мирового общественного форума, первый заместитель министра путей сообщения РФ таким видит выход из создавшейся ситуации: "Цивилизационному империализму, насильственной глобализации мы вправе противопоставить цивилизационную интеграцию — движение к новой, общими силами создаваемой и добровольно принимаемой системе ценностей, ориентиров и целей, лежащих в основе не разобщенного, а гармоничного и уверенного в будущем мира. "От мира рационального к миру духовному" — таков вектор движения в этом направлении. Сразу хочу сказать, что мир духовный — не альтернатива современному рациональному миру. Мы не требуем "предания анафеме" плодов прогресса. Мы рассматриваем мир духовный как качественно новую, следующую ступень в эволюции человеческого общества". Все участники были едины во мне-

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

нии, что мир не сделать более благополучным с помощью насилия или добровольного отказа от национальной самобытности в пользу якобы более совершенной и эффективной модели существования. Как сказал Давид Розен, директор отдела межрелигиозных связей Международного американского еврейского комитета: "каждый народ имеет право на самоидентификацию в соответствии со своими религиозными убеждениями, своей культурой, традициями и историей".

По-своему представили диалог цивилизаций деятели культуры. На форуме были организованы две фотовыставки: "Распятое Косово" и "Образ России". Сербский художник и архитектор Любиш Фолич привез более 50 фотографий, которые запечатлели православные сербские храмы, уничтоженные и оскверненные в Косово. Центр национальной славы России совместно с ИТАР-ТАСС представил 32 работы известных фоторепортеров. Серия этих фотографий, была призвана показать миру лики подлинной современной России.

Пределной искренностью и достоверностью отличается фильм иранского режиссера Маджида Маджиди "Босыми в Герат", который был показан на МОФ "Диалог цивилизаций". Фильм Маджиди, по его собственному признанию, эмоциональное восприятие увиденного в лагерях для афганских беженцев. Это желание напомнить людям, что жизнь афганского народа изменилась, с тех пор, когда весь мир внезапно заговорил о них и обещал помочь. "Босыми в Герат" — это не только крик о помощи, но и ода жизни...

На один день с Венецианского кинофестиваля на Родос прибыл лидер европейского интеллектуального кинематографа Кшиштоф Занусси. Он высказал свое мнение о происходящем: "Будет прекрасно, если цивилизации смогут установить добрососедские дружеские отношения. Но вот что меня волнует: не так давно я участвовал в конференции, посвященной проблеме вымирания языков. Все говорили, что это очень плохо, но боялись признаться, что если языки вымирают, это значит, что они непривлекательны. То же самое можно сказать и о цивилизациях. Выживают наиболее энергичные и развитые культуры. И это нормально. Я бы сам хотел принадлежать к сильной цивилизации, потому что это интересно, это почетно.

Нужно понимать, что соревновательный дух — залог развития цивилизаций, он неизменен, но необходимо прикладывать максимум усилий для минимизации потерь. Для меня суть диалога цивилизаций, отражает пример перехода от испанской корриды к португальской (как известно, во время португальской корриды победленного быка не убивают)".

Результатами форума

стали решения о создании постоянно действующего оргкомитета МОФ "Диалог цивилизаций" и принятие Родосской декларации, которая объединила пожелания всех участников форума: "Должны быть найдены способы нарушить порочную связь, которая провоцирует внутренние и внешние принуждения к потреблению, приобретению и накопительству как движущей силе нового глобального мирового порядка. Общество должно прославлять духовные ценности и достижения. Необходимо культурное и духовное контрнаступление. В разных цивилизациях развиваются самобытные культуры, поэтому процесс принудительного выравнивания различных культур в одну цивилизационную модель губителен для эволюции человечества. Диалог вер и культур может свободно и творчески развиваться только, если нет угрозы поглощения культурного разнообразия в один глобальный стандарт".

Участниками форума была активно поддержана идея Татьяны Парамоновой, первого заместителя председателя ЦБ РФ, о создании постоянно действующих комитетов из участников форума, которые на уровне практических решений и шагов будут рассматривать наиболее актуальные проблемы современности. Оргкомитет взял на себя обязательство по проработке этого вопроса.

После окончания Родосского форума участники высказали свою оценку этого события:

Зиновий Коган, раввин, председатель Конгресса еврейских религиозных организаций и объединений России (КЕРООР):

— У меня праздничное, хорошее ощущение после окончания МОФ. Такая представительная конференция — это настоящий праздник. МОФ — это свидетельство большого потенциала России как страны, которая может консолидировать мировые силы, стремящиеся к гармонии в этом мире, к открытому диалогу.

Владимир Крупин, секретарь Союза писателей России:

— Проведение МОФ — стремление нашей страны установить приоритетность духовно-нравственного основания в жизни каждого народа. Хорошо, что МОФ прошел на Родосе, где греки, благодаря своей духовной крепости, сумели ощущать себя греками и православными после пятисотлетнего турецкого владычества. Надо продолжать общую работу.

Наталья Нарочницкая, старший научный сотрудник ИМЭМО РАН, доктор исторических наук:

— Проведение Мирового форума "Диалог цивилизаций" можно назвать успехом. МОФ был результативным. Глубоким и конструктивным был доклад А. И. Казьмина, председателя правления Сберегательного банка России, который показал и глубину понимания проблем экономического развития и его ответственное отношение к своей должности.

Татьяна Парамонова, первый заместитель председателя ЦБ России:

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

— МОФ собрал много интересных людей. Это было первое собрание, которое попыталось найти стержень в вопросе диалога цивилизаций, определить, что такое цивилизация, что такое диалог в современном мире и в каком направлении надо идти, чтобы этот диалог получился. Ценность МОФ в том, что люди высказывали свою точку зрения очень откровенно, и это дает возможность понять истинные настроения мирового сообщества.

Гейдар Джемаль, философ, руководитель Российского исламского комитета:

— Необходимо создавать перед лицом американского глобализма "треугольник": исламский мир — Европа — Россия, и выяснить на какой платформе он мог бы существовать. Я надеялся, что разговор уйдет в эту сторону, но этого не произошло. Интересным было выступление Армана Клесса, который рассматривал вопрос конфликта Европы и США. В этом направлении надо было и идти.

Высокопреосвященный Августин, архиепископ Львовский и Галицкий:

— Мировой общественный форум — нужное и доброе дело. Очевидно, что после 11 сентября США решили проводить глобализацию по-американски. Мы не должны этого допустить. Надо разбудить совесть и сознание людей, от которых зависит дальнейшая судьба мира. Первый МОФ — это только начало, знакомство. Более 50% докладов и выступлений были очень важны. Надо поскорее издать все, что обсуждалось на форуме — это даст не только дополнительный мировой резонанс, но и необходимое развитие.

Приветствие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II участникам Мирового общественного форума "ДИАЛОГ ЦИВИЛИЗАЦИЙ"

Сердечно приветствую участников Мирового общественного форума "Диалог цивилизаций"! В эти дни вы собрались на древнем острове Родос для обсуждения актуальных сегодня вопросов. Как жить в мире друг с другом? Как не допустить насилия? Как сделать мир более справедливым? Политики и ученые, деятели искусства и представители различных религий — все вы прилагаете усилия для решения этих вопросов, используете дарованные вам таланты на общее благо.

Наше время характеризуется тревожными тенденциями. По мысли известного православного богослова мы живем "на развалинах цивилизаций, надежд, ценностей, душ". В основе нынешнего кризиса лежит отступление от веры и уклонение от исполнения нравственного закона. Люди не знают, куда идти, многие сомневаются в самой возможности дальнейшего развития. Наша задача — помочь им преодолеть неуверенность, избежать нестроений и отчаяния.

Надеюсь, что форум станет одним из тех событий, благодаря которым люди задумаются о своем высоком жизненном предназначении, о своей ответственности за происходящее в мире. Только обращение к вечным духовным основам жизни поможет жителям нашей планеты противостоять таким уродливым явлениям, как террор, преступность, наркомания, разрушение окружающей среды. Мы обращаемся к вам со словами апостола Павла: "Радуйтесь, усовершеншайтесь, утешайтесь, будьте единомысленны, мирны, — и Бог любви и мира будет с вами" (2 Кор. 13, 11).

Благословение Божие да вспомоществует вам в трудах на общее благо.

*АЛЕКСИЙ II,
Патриарх Московский и всея Руси*

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

ГЛОБАЛИЗАЦИЯ И ПРОБЛЕМЫ ДУХОВНОЙ БЕЗОПАСНОСТИ РОССИИ

1. "НОВЫЙ ВАВИЛОН"?

Одиннадцатая глава Книги Бытия повествует нам о строительстве Вавилонской башни, когда "на всей земле был один язык и одно наречие" (Быт. 11:1), когда люди начали строить город и башню высотой до небес, чтобы сделать себе имя (Быт. 11:4). Но сказал Господь: "Вот, один народ, и один у всех язык; и вот что начали они делать, и не отстанут они от того, что задумали делать; сойдем же и смешаем там язык их, так чтобы один не понимал речи другого. И рассеял их Господь оттуда по всей земле; и они перестали строить город и башню" (Быт. 11:6-8).

Как известно, на Востоке быть людьми одного языка нередко означало — входить в единую империю, т.е. иметь единое глобальное пространство, политическое, экономическое, социальное, религиозное. Религиозный смысл рассказа о Вавилонской башне понятен всем: люди захотели обойтись без Бога и создать мировую цивилизацию "с башней до небес" во имя свое. В древности башня была частью храмового здания. Ее строительство означало принятие человечеством новой религии, основанной на гордыне и противостоянии Богу.

С тех пор человечество время от времени обладает сверхидеями объединения и строительства некоего универсального мира. Стремительные изменения, охватившие мир в конце XX века, и попытки осмысления происходящего, поиск некоего знака перемен, определение лика и имени времени привели к появлению устойчивой дефиниции новой веры, которую назвали — ГЛОБАЛИЗАЦИЯ.

Известны различные формы глобализации:

1. "Мировоззренческая глобализация" предполагает объединение человечества в рамках общего вселенского проекта, основа которого — в выработке человечеством универсального мировоззрения, "вселенской соборной формулы" единства, способной объединить все нации и народы, населяющие планету. Несомненно, что "мировоззренческая глобализация" имеет библейские корни — чаяния наступления эры всеобщего благоденствия и мира, когда "волк будет жить вместе с ягненок, и барс будет лежать вместе с козленком; и теленок и молодой лев, и вол будет вместе, и малое дитя будет водить их". (Ис. 11:6)

2. "Имперская глобализация". Ярким примером этого типа глобализации является историческое развитие Римской империи, когда посредством военной силы, экономического превосходства и искусной политики завоевывались народы, государства и территории. Однако, "имперская глобализация" не разрушала традиционное религиозное представление и верование, культуру и обычаи завоеванных народов, напротив, Рим впитывал в себя все их достижения и помещал в своем Пантеоне их богов.

3. "Христианская глобализация". Отличительной особенностью этой глобализации является попытка построения и обустройства универсального пространства спасения, что особенно ярко проявилось в первом тысячелетии по Рождестве Христовом, когда существовала единая, не разделенная на Западную и Восточную, Церковь, у которой были общие святыне. Формулу христианской глобализации "вывел" блаженный Августин, провозгласив, что должно быть "единство в главном, свобода во второстепенном и во всем любовь". Однако, после великого раскола, начиная с XI века, возникают две цивилизационные модели — западно-европейская и византийская.

Западно-европейская цивилизационная модель постепенно отказывается от идей универсального пространства спасения, и главной тенденцией западной культуры становится гуманистическая эмансипация человека, происходит безумное расходование духовной энергии, накопленной

в предыдущие тысячелетия. Запад принимает секулярную систему политического мироустройства, опираясь на развитие правовых структур и начавшуюся индустриализацию производства, что, в конце концов, приводит к созданию нового мира, колониального по своей сути. Мир объединяется через колонизацию, создаются трансконтинентальные империи, но при всем при этом мир остается многополярным.

Византийская модель цивилизации имеет в себе свой, оригинальный алгоритм строительства универсального мира. Ярким примером тому является создание Российской империи, которая благодаря своему духовному стержню — Православию — смогла осуществить свой "глобальный проект", включив в единое социальное пространство разнообразные религиозно-культурные общности и народы посредством просвещения и инкультурации, а не колонизации, как это было на Западе.

1. "Исламская глобализация". Мусульманская схема универсализации мира, развившаяся прежде всего в Азии и Африке, а затем пришедшая и в Европу, включала в себя как "имперскую глобализацию" (трансконтинентальная и многонациональная Оттоманская империя), так и новые проекты строительства универсального мира (панисламизм, пантуркизм).

2. "Идеологическая глобализация". XX век явил на свет новый тип глобализации, отличительной чертой которой являлся тотальный контроль за сознанием миллионов людей. Противостояние коммунизма и капитализма во всех сферах деятельности человека характеризовалось доминирующим положением политики над экономикой, когда идеология определяла приоритетные сферы развития науки (например, соревнование в освоении космического пространства), форм государственности, культуры и социальной жизни. Трансконтинентальная и многонациональная идеологическая глобализация в своем коммунистическом варианте походила больше на "имперскую глобализацию", однако, ее отличительной чертой являлось жесточайшее преследование религии, в которой "отцы идеологической глобализации" видели своего конкурента.

С православной точки зрения, можно было бы приветствовать лишь такую глобализацию, которая бы объединяла мир на основе Божией Истины для служения Ей и для сопротивления силам зла. В этом смысле, необходимо вспомнить послание старца Филофея из Псково-Елеазарова монастыря (XVI в.), обращенного к великому князю Василию III и дьяку Мунехину, где говорилось о Москве — Третьем Риме и о невозможности существования Четвертого Рима. По мысли старца, Четвертый Рим не может быть из-за апостасийного развития человечества, которое духовно истощится и из-за своей внутренней истерзанности не сможет иметь Четвертого Рима как Вселенский полюс притяжения для единения человечества. Процесс построения универсального мира, с точки зрения православной, может иметь лишь одну цель — совместный духовный рост и служение Богу и просвещение народов, еще не познавших Истину и

живущих "во тьме". Современные процессы глобализации, создание нового мирового порядка по своим целям прямо противоположны идеям Третьего Рима, так как в основе своей имеют материалистическую идеологию сродни той, которая была выражена в устах сатаны, искушавшего Христа в пустыне.

II. НОВАЯ ЦИВИЛИЗАЦИЯ

Мы являемся свидетелями рождения нового мира. Сегодня стало очевидным, что в XXI веке мир вступил в эру построения информационного общества, для которого характерно создание единого глобального мирового информационного пространства. Многие аналитики утверждают, что в ближайшие два десятилетия человечество изменится до неузнаваемости. Главные направления и особенности развития глобального, т.е. в масштабах всей планеты, информационного общества определены постиндустриальными государствами в принятой ими в Японии в июле 2000 г. Окинавской хартии.

Если вспомнить исторический путь развития человечества, до сих пор были известны две волны глобальных перемен — переход от кочевой жизни к оседлости и земледелию, так называемая "аграрная эра" (интересно, что в эту эру возникает и распространяется ислам) и промышленная революция, приведшая к новому способу производства — "индустриальная эра" (возникает и распространяется протестантизм).

"Информационная эра" наступает в процессе тихой информационной революции, т.к. не вызывает каких-либо социальных катастроф. Однако, при этом стремительно меняются ценности нравственности и культуры, которые были базовыми для предыдущих эпох. В духовной сфере это приводит к появлению новых религиозных движений, которые могли появиться только в "информационную эру" (например, виртуальные религиозные сообщества в глобальной сети Интернет и т.п.). В социальной сфере, как утверждают аналитики, постепенно произойдет смена социального неравенства интеллектуальным, что приведет к интеллектуальной эксплуатации одних людей другими.

Всеобъемлющая глобализация стирает грань между внутренней и внешней средой деятельности человечества. Ее развитие предполагает исчезновение межцивилизационных различий через унификацию народов. А это означает, что глобализация покушается на государство, суверенитет, национально-экономические системы, национальные администрации, автономии конфессий, связанные в той или иной степени с политико-социальной, культурной или хозяйственной идентичностью.

Глобализация предполагает некую однолинейную схему развития, когда миру уготована некая столбовая дорога,

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

по которой вслед за лидирующими образцовыми странами должно идти к своему процветанию все человечество. Однако, если вспомнить таких всемирно признанных авторитетов, как А.Тойнби, К.Левин-Стросс, О.Шпенглер, Питирим Сорокин, К.Ясперс, то следует заметить, что все они видели угрозу человечеству в губительных последствиях гегемонии одного типа цивилизации. Эту же мысль можно найти у Н.Я.Данилевского, который в противовес теоретикам глобализации, опираясь на свою теорию культурно-исторических типов, открыл закон "о непередаваемости цивилизации".

Глобализация — это не только новый мировой порядок, но и изменение господствовавшего на протяжении многих столетий мировоззрения, новое прочтение целей развития человечества.

Стратегия глобализации предполагает:

1. Достижение определенной формы унификации мира.

2. Установление глобального контроля над движением мировых ресурсов и мировых доходов и соответствующее его перераспределение.

3. Постепенную "капитализацию" ресурсов цивилизации, целью которой является установление глобального контроля над правом собственности.

4. Утверждение новых правил деловой этики, нравственных постулатов и духовных начал новой цивилизации.

Глобализация — новое мироустройство, которое постепенно пытается замещать национально-государственные модели ойкумены союзом геоэкономических моделей, подчиняющихся единому мировому центру.

III. ДУХОВНАЯ БЕЗОПАСНОСТЬ РОССИИ

Вступление в информационную эру и создание глобального информационного пространства воспринимается как появление новой империи. Ответом на данный глобальный мировой процесс служит все нарастающий поиск путей альтернативного развития человечества. Самой мощной и легко принимаемой идеей, противостоящей глобалистской информационной эре является так называемая археизация, т.е. возвращение человечества к "истокам", где нет места прогрессу. Как правило, археизация, противопоставляя себя глобализации, обретает форму

так называемых фундаменталистских движений, что постепенно трансформируется в религиозный экстремизм. Таким образом, процессы глобализации могут провоцировать появление угроз национальной безопасности государства.

Как известно, национальная государственная и конституционная безопасность, в целом, характеризуется степенью защищенности личности, общества и государства.

Она может создаваться тремя путями:

1) прямой защитой от конкретных внешних и внутренних угроз;

2) упреждающей нейтрализацией источников опасности;

3) развитием механизмов самосохранения и саморегулирования непосредственно у самих защищаемых.

В Концепции национальной безопасности Российской Федерации заявлено, что "обеспечение национальной безопасности Российской Федерации включает в себя также защиту... духовно-нравственного наследия, исторических традиций и норм общественной жизни..., формирование государственной политики в области духовного и нравственного воспитания населения, а также включает в себя противодействие негативному влиянию иностранных религиозных организаций и миссионеров". Проблема духовной безопасности в современном мире выдвигается на первый план в жизни личности, общественных институтов, государства, человечества и мира в целом.

Для решения проблем, связанных с угрозами духовной безопасности России, государство в порядке справедливости и самосохранения должно опираться на традиционно созидательные религии, т.е. на такие, которые внесли и вносят заметный и устойчивый созидательный вклад в историю, традиции и культуру, язык и самосознание народов и государства в целом. Созидательная традиционность — многофакторное явление, в котором продолжительность деятельности религиозного объединения во времени не является обуславливающей. Например, некоторые очевидно деструктивные демонические культы обнаруживают себя на территории России с древнейших эпох, имеют своих последователей и тайную духовную преемственность. Однако, такие религиозные объединения не способны внести устойчивый вклад в историю, традицию, культуру, язык и самосознание российских народностей и государства. Более того, именно в среде таких культов зарождаются человеконенавистнические идеи, внешне призывающие к возрождению неоязычества как средства противостояния глобализации.

В доктрине информационной безопасности Российской Федерации в разделе "В сфере духовной жизни" указываются основные направления обеспечения духовной безопасности. Это прежде всего: выработка цивилизационных форм и способов общественного контроля за формированием в обществе духовных ценностей, отвечающих национальным интересам страны, воспитанием патриотизма и гражданской ответственности за ее судьбу, формирование правовых и организационных механизмов обеспечения организационных прав и свобод граждан, повышение их правовой культуры.

Духовная безопасность предполагает сохранение фундаментальных нравственных ценностей и традиций, воспитание способностей эффективно преодолевать любые внешние угрозы, исходя из своих национальных интересов.

Если учесть, что конструирование глобального мира имеет совершенно определенные цели: в сфере экономической – максимальное использование возможностей мировой периферии, в сфере духовной – привитие стандартов нового мирового порядка для захвата духовной власти во вселенском масштабе, то участие традиционных религиозных объединений в решении проблем духовной безопасности России представляется необходимым и полезным. Например, без развития просветительской деятельности Русской Православной Церкви невозможно возродить духовно-нравственный уровень людей, их осознание призвания, долга и обязанностей в этом мире. Сегодня в России идут два противоположных процесса: с одной стороны, нравственное разложение народа, с другой – процесс образования из аморфной человеческой массы нравственного народного ядра. Для формирования такого ядра необходимо включение через систему образования, средства массовой информации развитие просветительских программ, способных дать традиционные основы и ценности православного восприятия мира.

Известный ученый Клодт Леви-Стросс писал: "Трудно представить себе, как одна цивилизация могла бы воспользоваться образом жизни другой, кроме как отказаться быть самой собой. На деле попытки такого переустройства могут привести лишь к двум результатам. Либо дезорганизация и крах одной системы – или оригинальный синтез, который ведет, однако, к возникновению третьей системы, не сводимой к двум другим". Для того, чтобы остановить нарастание катастрофических тенденций в построении нового мирового порядка, необходимо найти противовес глобализаторскому пути, проповедующему однополярный, однолинейный мир. Поддержка Российским государством просветительской деятельности Русской Православной Церкви во многом обеспечит духовную безопасность отдельного гражданина, семьи, общества и государства в целом.

РАЗЛОМ ЦИВИЛИЗАЦИЙ: ВО ВРЕМЕНИ ИЛИ В ПРОСТРАНСТВЕ?

*Диакон
Андрей КУРАЕВ,
профессор ПСТБИ*

Даже рожденные в одной семье дети растут по-разному. То, что для одного оказалось временным увлечением, стало делом жизни для его брата. Изначальные семейные ценности были для них общими. Но преломление их каждым из детей оказалось различным.

Так же и культуры, имевшие некогда единые истоки, затем в ходе своего собственного становления актуализируют различные пласты, разные задатки некогда общего залога.

В каждой культуре есть труд, считающийся пространственным, и есть работа, почитающаяся сакральной. Французский социолог Эмиль Дюркгейм дал функциональное определение религии: религия делает священными, т.е. особо ценными и почитаемыми такие социальные связи, которые придают целостность социальным группам. Религия предлагает такие ценности, которые признаются этими людьми наиболее важными для укрепления единства их сообщества и освоение которых становится предельным смыслом жизни исповедующих такую веру индивидов.

Высшая из этих ценностей, однако носит характер вполне личностный: обеспечение доброкачественного (с точки зрения данной религии) опыта посмертия для каждого ее адепта.

Культуры, убежденные в том, что забота о посмертии должна пронизывать собою всю жизнь человека, уместно назвать сотериологическими – ориентированными на спасение.

Скажем, Древний Египет в III тысячелетии до Р.Х. имел доми-

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

15

нирующий сотериологический идеал и приносил в жертву экономические интересы или использовал экономику как средство для решения определенных внеэкономических задач. По подсчетам русского востоковеда профессора Андрея Зубова, шанский Китай и Египет Древнего Царства весь прибавочный продукт тратили на совершенно непроизводительные нужды: строительство храмов, гробниц и т. п. В долине Хуанхэ все накопленные ценности уходили на строительство гробниц.

Однако все это странно лишь с точки зрения современного человека, который привык действовать иначе: духовное конвертировать в материальное, а не материальное — в духовное; потустороннее — в посюстороннее, а не посюстороннее — в вечное Божественное инобытие.

Если мы сравним средневековый европейский город с городом, порожденным новейшей западной цивилизацией, то мы увидим, что храм занимает в них совершенно разное место. Например, современные церкви Нью-Йорка как бы теряются, растворяются в застройке. А что в современном американском городе в центре? Офисные билдинги, банки и супермаркет. В средневековом же городе в центре — собор, к которому стягивается город; там все дороги ведут к храму, а не к супермаркету и не к бизнесцентру. Это — указание на различную аксиологию сравниваемых сообществ. Одни сообщества устремлены к вечности и строят гробницы и храмы (или, как в Индии, где не строили гробниц и храмов, огромные средства затрачиваются на ритуал; ашвамедха — жертвоприношение коня, наиболее дорогостоящий княжеский ритуал — съедала весь прибавочный продукт индийского раджи). А в современном обществе главные цели этой жизни — богатство, успех, карьера.

Это — гедонистическое общество. Оно не знает трансцендентных целей. Оно может потребовать от гражданина жертвы, но цель этой аскезы будет все равно посюсторонней: будущее благополучие или безопасность или его самого или хотя бы его детей.

В истории сотериологические и гедонистические общества не всегда разделены пространством: между ними границы порой пролегают во времени. Поздний Рим — общество гедонистическое. Средневековая Европа — сотериологическое. Европа ренессансная — снова гедонистическая; Европа реформационная — сотериологическая.

Конечно, в любом из этих обществ были люди с разными аксиологическими предпочтениями. Различие

было в том, что вдохновляло высокую культуру, что общественные элиты считали своим долгом. Не менее важной была и степень самоидентификации "обывателя" с государством и официальной аксиологией. Сотериологическое общество в значительной степени является обществом патерналистским. "Спасение" слишком важная задача, чтобы решать ее к одиночку, на свой страх и риск. Солидарность "массы" с мнением власти было бы неверно истолковывать как "компромисс" или "запуганность". Царь переживается как "иерофания": явление сакрального в мире профанном. "Сердце царево в руке Божией": независимое от меня я должен принимать как зависимое от воли Бога.

Современное западное общество является в значительной степени атомизированным. Религия объявлена частным делом каждого, а вот курс национальной валюты и доходы крупнейших национальных компаний считаются заботами общенациональными и государственными. Естественно сегодня слышать о федеральных программах поддержки здоровья или развития спорта, но нельзя и представить себе федеральную программу сотериологического назначения. Национальной гордостью объявляются спортсмены, а не святые.

И все же и в этом обществе есть "староверы". Есть люди, хранящие систему ценностей старой Европы.

Есть некая весьма озадачивающая параллель между одним евангельским утверждением и данными социологии. В СССР социологи свидетельствовали, что процент верующих граждан атеистической державы составляет от 8 до 12 процентов. Во Франции опрос 1986 года показал, что лишь 10% взрослого населения относятся к числу реально практикующих католиков (с регулярным посещением мессы)¹. В протестантском мире ситуация аналогичная — "Если говорить об активных членах Церкви, то они составляют, возможно, около 10 % от всего населения"².

Близость этих цифр заставляет предположить, что число людей, всерьез воспринимающих собственные религиозные убеждения, не зависит от конфессионального или политического климата в стране. 10-15 процентов людей способны решить своим убеждениям реально и постоянно влиять на свою жизнь. Они способны перестраивать свою судьбу в соответствии со своей верой.

Евангельская параллель очевидна: притча от талантах. Те, кто способен на личную религиозную жизнь, на личный религиозный выбор и на личное религиозное творчество, есть получившие "десять талантов". Это люди, изначально религиозно более одаренные, чем другие. Может быть, их сограждане более одарены в других областях (в музыке, в науке, в любви...), но талант веры особо ярок у этих 15 процентов.

Вот эти миллионы людей живут в другом культурном ландшафте, нежели их светские соплеменники — хотя и ездят они по одним и тем же автобанам. Они — наследники европейской сотериологической "Атлантиды".

Несмотря на то, что проект Европейской Конституции умалчивает о роли христианства в становлении западной цивилизации, все же от законодательства Феодосия (4 век) и до пуританизма века 19-го именно христианские ценности регулировали взаимоотношения людей, клались в основу их самооценки и самопознания.

Почему в 20-м столетии христианской истории произошел цивилизационный кризис, вопрос отдельный. Но 10-15 процентов жителей Европы еще живут как "староверы". Причем они не столько унаследовали, сколько выбрали для себя такую позицию и придерживаются ее вопреки давлению моды и СМИ.

За пределами западного мира есть еще более многочисленные группы людей, чье мировоззрение носит определенно сотериологический, а не гедонистический характер. В условиях, когда идеологи нового мирового порядка объявляют целесообразным построение единой планетарной деревни, уничтожение национальных государств и замену их единой империей, приходится задать вопрос: какова будет мера терпимости этой гедонистической империи по отношению к тем своим фрагментам, которые сохраняют сотериологическую ориентацию?

Крайней нетерпимостью отдает от тех норм западного права, которые запрещают проявления "расовой, религиозной, национальной исключительности". Новые стандарты политкорректности квалифицируют как "фашизм" всякую проповедь "национального и религиозного превосходства" (см. статью 3.6 "Закона о свободе совести и религиозных объединениях Российской Федерации").

А ведь религиозная жизнь просто невозможна без чувства "превосходства". Ибо мир религии — это мир не только сухих догм, но и чувства. Высшие религии (тут, я, кажется, нарушил закон: сказал, что бывают религии высшие, а, значит, получилось, что в моем понимании есть и низшие формы религиозного сознания) считают, что к Богу ведет путь любви (помимо общеизвестных тезисов христианства можно вспомнить бхакти-йогу в индуизме и суфийскую мистику в исламе). А любовь — это именно избирающее чувство. Оно выделяет для себя один предмет, выбирает его из множества вроде бы похожих и превозносит над всем остальным. Студент, делающий брачное предложение своей однокурснице, тем самым наносит оскорбление ее подружкам ("да что он нашел в этой Роуз! Чем я хуже!"). Вот так же и религия —

это мир любви, которая неизбежно оказывается выделением, оказанием преимуществ.

Глупо твердить влюбленному юноше: "не смей считать, что твоя возлюбленная выше всех во вселенной! Не смей проповедовать ее "превосходство"! Сожги свои стихи!". Но так же глупо требовать, чтобы мистик не воспевал свой опыт и Того, Кого он считает причиной своей высшей радости. Борьба за политкорректность опустошит все библиотеки мира: там не найдется места ни для гимнов, что Петрарка воспевал своей Лауре, ни для акафистов Деве Марии.

Гораздо больше трезвости и терпимости проявил русский святой одиннадцатого века Леонтий Ростовский: когда язычники, рассерженные тем, что он разрушал веру их предков, пришли его убить, он похвалил их за ревность о своей вере: "За это я вас люблю, и молюсь за вас Богу, чтобы Он скорее просветил вас светом истинной веры".

Вместо запрета на воспевание своей веры и осуждения критики веры оппонентов, лучше было бы законом разрешить публичную критику чужих мировоззренческих позиций, запретив лишь сознательное кощунство. Я имею право критиковать верования других людей — но при условии, что и за ними я признаю право критически отзываться о моей собственной вере. Подлинная терпимость должна быть терпима к нетерпимости — если таковая является не дурной чертой характера, а органической чертой той или иной веры.

Запрет на критику чужой веры — это запрет на мысль. Такие советы — запретить думать и спорить ради гражданского единения — не новы в истории. Уже в древности один мудрец прописал экуменическую недискуссионность и безмыслие как рецепт против социальных волнений: "Если не почитать мудрецов, то в народе не будет ссор. Если не ценить драгоценных предметов, то не будет воров среди народа. Если не показывать предметов, побуждающих желание иметь их, то сердца народа не будут волноваться. Поэтому совершенномудрый, управляя страной, делает сердца простолюдинов пустыми, а желудки полными. Такое управление ослабляет их волю и укрепляет их кости.

Оно постоянно стремится к тому, чтобы у людей не было знаний и страстей, а имеющие знание не смели бы действовать" (Лао-цзы. Даодэцзин, 3).

Боюсь, что эти советы слишком близки к нынешним стандартам глобальной политкорректности.

Лишь с зарождением культуры диспута рождается культура философской реф-

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

лекции. Философ — тот, кто полемизирует с противником, располагающим такими как и он сам источниками познания и ориентируется на аудиторию, которая согласна принять его точку зрения лишь в случае, если она будет содержать опровержение контраргументов любого оппонента... Необходимым "минимумом" этой ситуации следует считать наличие в культуре поляризации мнений, дискуссий, "партий", pro et contra. Критическое исследование мировоззренческих суждений предполагает обоснование и логическую аргументацию, которая вне дискуссии немыслима, ибо без дискуссии непонятно, ради чего прибегать к рациональным аргументам (пророков никто не подвергал экзамену и не требовал от них доказательств их "положений" и им и не надо было обращаться к аргументации).

Упанишады, Коран, Тора, Евангелие — это не философия, ибо их персонажей бессмысленно спрашивать "почему?"; все изрекаемое ими воспринимается слушателями как абсолютно бесспорная истина, а к своим выводам они приходят в результате некоего видения, откровения или "предзнания", недоступного профанам.

Но начиная с литературы Брахман в Индии под философией понималась формализованная алгоритмизация правил критического исследования суждений.

В Греции переход к философии от дотеоретических форм "гносиса" (т.е. знания, полученного внедискурсивным путем) также был осуществлен через практику "агона" (состязания). Военный лексикон оказался вполне уместен в философской полемике: polemos — война; а слово problema буквально означает нечто, с помощью чего некто хочет защитить себя как щитом и нечто, что он может бросить в своего противника.

Философия вообще начинается с полемики с мифом. Философия немыслима без контравертивной аргументации.

Но сегодня разрешается лишь одна форма мировоззренческой полемики: человек неверующий имеет право критиковать религиозные доктрины; за неоязычником, воспитанным в духе нью-эйдж, признается право критиковать церковное христианство, но христианину запрещено критическим взором смотреть на другие религиозные построения. В современных западных университетах легко представим курс, критикующий церковные догмы. Но нельзя представить себе университетского профессора, который с христианских позиций критикует, например, буддизм или иудаизм. Появляются зоны, закрытые для дискуссий.

В любой империи встает вопрос о свободе мысли и критики в ней. Не будет исключением и новая американская глобальная империя.

У христиан есть память о том, как политкорректные требования оборачивались гонениями.

Древняя языческая империя уже готова была включить Христа в свой официальный "пантеон" — наравне с богами и божками других племен (и статуя Христа действительно в конце III века появляется на некоторое время в римском Пантеоне). Рим ничего не имел против веры во Христа, он лишь требовал присоединить к ней и свое суеверие. Отказ от религиозного "плюрализма" оказался наказуем: империя вступила в трехсотлетнюю борьбу с Церковью. Христианам выкалывали глаза, требуя широты взглядов.

Сможет ли новый мировой порядок ограничить себя вопросами экономики, не претендуя на выработку глобального стандарта правосмыслия?

Итак, "диалог цивилизаций" все менее становится диалогом культур, разделенных морями. Он все более становится гражданским диалогом, диалогом граждан одного общества. Вопрос о терпимости — это вопрос о терпимости новой глобальной империи к своему религиозному меньшинству и к своей собственной истории. Невежественная претензия современных идеологов считать свои сугубо гедонистические ценности "общечеловеческими" несет в себе заряд агрессии и разрушения.

Я готов терпимо отнестись к их нетерпимости. Но при одном условии: если свою частную веру в свою непогрешимость они не будут класть в основу политики, ведущей к разрушению традиционных государств и культур.

¹ См. Michelat G. Potel J. Sutter J. Maitre J. *Les Francais sont-ils encore catholiques? Paris, 1991, p. 273.*

² *Религия в эпоху постмодерна. Беседа с Дж. Паттисоном // Русская мысль 16.10.97. Паттисон — профессор Кембриджа, и речь идет об английском обществе.*

³ См. работы русского востоковеда В. К. Шохина: *История индийской философии. Первые философы Индии. Программа курса. М., В университете Российской академии образования. 1995; Первые философы Индии М., 1997; Брахманистская философия. Начальный и раннеклассический периоды. М., 1994; Дж. Сантаяна и индийская философия // Вопросы философии. 1992, № 4; Ф. И. Шербатской и его компаративистская философия. М., 1998; Философия в Индии // Новая философская энциклопедия. Т.4. М., 2001, с. 201.*

ПОЛИТИЧЕСКИЙ ИСЛАМ И КОНФЛИКТОГЕННОСТЬ СОВРЕМЕННОГО МИРА

КУДРЯШОВА И.В.,
МГИМО
МИД России

Мусульманский Восток представляет собой сегодня чрезвычайно сложную, многосоставную, динамичную реальность. Достаточно громко продолжает звучать в нем и от его имени голос политического ислама. Как относится к этому Запад? Чаще всего — как к области агрессивного дискурса, догматизма и заблуждений. Его позиция привычна: взгляд сверху, как бы издалека, умудренное понимание чужой "неразвитости" и помощь давним прагматичным партнерам. Бывает и иначе: жесткое противостояние, причисление к силам зла и разрушения. На уровне ощущений это опасение и неприятие, на политическом уровне — поиск того, что можно сделать с "этим исламским миром". То есть, говоря академическим языком, происходит постоянное воспроизведение традиционной субъект-объектной парадигмы, которая сегодня приводит к институционализации конфликта и увековечивает неразрешимость таких серьезнейших проблем, как достижение устойчивого развития, сохранение культурной идентичности, автохтонная демократизация, политическая стабильность. Более того, она закрепляет нецелостный характер связей между элементами мировой системы, вступает в противоречие с объективным процессом глобализации или диктует узкое его понимание, не нацеленное на совместный результат.

Ограниченность и конфликтность обозначенного подхода ясна сегодня всем, кто заинтересован в поиске новых начал организации пространства политической и культурной коммуникации. В этом контексте подчеркнуты три момента. Во-первых, применительно к мусульманскому сообществу трудно говорить о политике без ислама (что, кстати, отнюдь не означает констатации "неразрывного слияния" ислама и политики). Разделение на светское и духовное, власть и религию в нем присутствует. Но, как писал еще Парсонс, "те, кого объединяет общая вера, составляют моральную общность (которую в современном мире мы называем церковью), изначально религиозную, но являющуюся также и мирской социальной системой"¹. В исламе это проявляется с особой полнотой, в нем есть и жизненные правила, экзистенциально соприкасающиеся с потусторонним миром, и установки для политической и общественной жизни (нагляднее всего это выражено в шариате). Сам пророк Мухаммед — основатель и религиозного учения, и ритуала, и первой мусульманской общины в принципе не наделен никакими сверхъестественными чертами. В исламе нет и церкви как особой организации, через которую можно обрести спасение (условен и термин "мусульманское духовенство" — под ним понимаются профессионалы, выполняющие определенные религиозные функции в обществе). Какой бы деятельностью ни занимался мусульманин, она рассматривается им как реализация миссии, возложенной на него Аллахом в этом мире. Следовательно, правильная ориентация мирской деятельности становится вопросом принципиальной важности. Это объясняет и активное развитие политического ислама, и использование ислама государством в качестве инструмента власти, и широкие возможности артикулирования исламской идентичности в гетерогенном политическом сообществе.

Во-вторых, политический ислам самостоятельный продукт повседневной жизни обществ. Уничтожение его, скажем, в такой стране "оси зла", как Иран, даже если б такое и было возможно, вряд ли бы что-то изменило. Нельзя оставаться слепым, оценивая историю через призму "теории заговоров", которая заставляет думать, что причиной выступлений иракских шиитов являются происки исламистских экстремистских организаций и иранских аятолл (кстати, правящая партия Баас, которая всегда отдавала приоритет делу арабского национализма, в годы военно-политических катаклизмов смогла сохранить национально-патриотические чувства: когда началась война с Ираном, иракские (равно как и иранские) курды прекратили вооруженное сопротивление и выступления с требованием автономии, а шииты в большинстве своем не поддержали созданный в Иране Высший совет исламской ре-

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

волюции во главе с иракским аятоллой Саидом Мухаммадом аль-Хакимом, которого весной этого года с восторгом встречали в стране сотни тысяч человек).

В-третьих, силового решения проблемы политического ислама просто нет. Например, в Дагестане в результате проводившейся силовой политики почти все джамааты были вынуждены уйти в подполье или покинуть республику, но идея "чистого ислама" жива. Да и как искоренить влияние этой идеи, способной привычными человеку мусульманской культуры образами выражать в общем-то вечные ценности добра и зла, уважение к личности, справедливость, преходящее значение жизни, постигнутое на основе ее духовного смысла. Призыв к социальной и культурной интеграции слоев населения, пребывающих в бедственном положении, к необходимости одухотворения жизни в мире, теряющем свою привычную материальную оболочку вследствие развития новых технологических и информационных процессов, к отрицанию поклонения идолам (зарубежным моделям) попадает на исключительно благоприятную почву, а мусульманские интеллектуалы, распространяющие этот призыв, заключают его в соответствующие концептуальные рамки.

Но нельзя не признать и опасность, исходящую от политического ислама, нельзя не видеть его деструктивную и конструктивную ипостаси. Как мысль и как движение он весьма не однороден. Это:

1) организации, ушедшие в глубокое подполье и отдающие предпочтение насильственным актам, например, египетская "Аль-Гама'а аль-исламийа", боевиков которой учат, что достаточно поститься два месяца вместо одного, чтобы снять грех, связанный с убийством невинного человека;

2) полуофициально признанные структуры (в том же Египте — "Братья-мусульмане"), которые продолжают работать через мечети, профсоюзы, молодежные центры, благотворительные фонды и проводить своих кандидатов как независимых;

3) группы, пытающиеся обрести юридическое признание и начать диалог с другими партиями (например, в Марокко выражена тенденция на альянс между левыми и исламистами ("Аль-Адль" и др.), основанная на эгалитаризме и признании демократического механизма выборов);

4) вооруженные группировки, связанные с традицией борьбы за национальную независимость (Алжир);

5) ведущие поиск утраченной идентичности организации мусульманских диаспор Запада;

6) международные исламистские организации сетевого типа.

Разумеется, между ними существует множество мостиков, программные тексты их заявлений циркулируют повсюду, деньги из благотворительных фондов идут на создание новых организаций.

Но было бы абсурдным игнорировать глубокое внутреннее разнообразие исламского проекта. Наряду с радикальной "классикой" исламского фундаментализма (С.Кутб, А.А.Маудуди), открыто противостоящей государству и обществу, известна, например, концепция Хат-Тураби, согласно которой любая попытка установления исламского политического порядка "сверху" будет насильственной, если общество к этому не готово; отсюда проистекает неприятие исключительно авторитарных методов и доминирования государства. Что еще важнее, это, по сути, признание длительности прохождения процесса исламизации, не исключающего возможностей политического самовыражения различных сил и ограничения сферы действия исламских законов для культурных и религиозных меньшинств через развитие системы федерализма.

Для понимания причин роста политической роли ислама нельзя замыкать их лишь в социально-экономическую оболочку вульгарного марксизма. К исламу как выражению политических интересов прибегают уже не только "обездоленные" — слои, связанные с традиционными укладами, не только интеллигенция, техническая и гуманитарная, озабоченная "запрограммированной второсортностью" собственной страны и угрозой потери культурной идентичности, не только молодежь, остро чувствующая социальную несправедливость, но и во все больших масштабах само государство. Собственно говоря, именно исламская идея создает адекватную современным переходным условиям концепцию социального сообщества и условия, необходимые для поддержания его внутренней солидарности при высокой степени социальной напряженности.

В рамках доминирующей в мире англо-американской модели большинство мусульманских стран или, точнее, многие миллионы их жителей не видят, не чувствуют решения повседневных тяжелейших проблем. Его нет ни в предлагаемых вариантах капиталистической модернизации — пути успеха для сильных и удачливых, ни в неолиберальной идее, замыкающей на индивиде, но не спасающей человека от потери собственной сущности, ни в концепте мирового лидерства. Напротив, самое активное распространение идей (и движений) политического ислама мы видим в условиях форсированной модернизации, осуществляемой технократическими элитами западного толка, самые кровопролитные столкновения на линиях раздела бывшего колониального наследия; современные границы ближневосточных государств и характер политических режимов во многих из них — прямой результат колониальной политики европейских держав в XIX в. и итогов двух мировых войн (вспомним хотя бы образование Израиля и Кашмир).

Более того, ход реализации кампаний по "наведению порядка" в Афганистане и Ираке подтверждает лишь наличие материального лидерства США и союзных сил. Известно, сколь мало контролирует положение дел центральное правительство Карзая; с очень большой долей вероятности можно прогнозировать печальный результат попытки проведения свободных демократических выборов в Ираке слишком хорошо

известна судьба "многосоставной демократии" в Ливане. Если понимать политику не как совокупность каких-то решений и действий, а как поиск высшей целесообразности, то в обоих случаях эта последняя отсутствует.

Просматривается ли выход? Как представляется, он лежит в сфере поиска в политическом исламе потенциала для созидательных интерпретаций, в преодолении дискретности мышления. Не следует опасаться соперничества ценностных систем — это естественная и полезная вещь. Идеи политического ислама в конечном счете выражают надежды самых широких общественных слоев, и в этом смысле не могут быть только контрпродуктивны. В конце концов, оптимальная политическая практика шлифуется через исторический, общественный, интеллектуальный и политический процесс, который разворачивается как состязание, включающее людей и институты не только на Востоке, но и на Западе, где также идут дебаты по вопросам идентичности, веры, культуры, организации власти. Этот всеобъемлющий процесс не игра ума, но насущный социальный спор, затрагивающий конкретные вопросы организации мирового пространства. Политический ислам востребован, а какие его проявления — деструктивные или конструктивные станут преобладающими, зависит как от конкретных внутренних условий мусульманских политик, так и от того, насколько сбалансированно будет развиваться весь современный мир.

¹ *Parsons T. Durkheim on Religion Revisited: Another Look at the Elementary Forms of Religions Life// Beyond the Classics? Essays in the Scientific Study of Religion/ Ed. C.Glock, P.Hammond. N.Y., etc., 1973. P.157*

БОЛЕЗНИ СМИ – КАК ОТРАЖЕНИЕ БОЛЕЗНИ ЦИВИЛИЗАЦИЙ

НИКИФОРОВ Е.К.

Говоря о диалоге цивилизаций, никак нам не избежать разговора о месте в этом диалоге средств массовой информации. За последние годы, при виде чудовищного всплеска терроризма по всему миру, и при этом терроризма, за который, в основном, ответственны мусульманские экстремистские организации, не раз возникала (и обсуждалась в СМИ) мысль о какой-то глубинной болезни исламской цивилизации. О том, что она больна дозволенностью насилия, больна какой-то "разрешенной" бесчеловечностью. Но раз так, раз речь идет о диалоге с больной цивилизацией, то ведь диалог с больным предполагает некоторое "поражение в правах" одного из участников диалога. Просто потому, что больному сначала надо выздороветь, чтобы чувствовать себя и действительно быть "на равных" с окружающим миром. Больной, пока он болен, должен быть объектом заботы, он может быть объектом лечения. А вот субъектом, выносящим суждения о пути развития человечества, он может быть только в некотором ограниченном смысле. И это уже задает всякому возможному диалогу определенные рамки.

Проблема, однако, заключается в том, что, какие бы диагнозы не ставились исламской цивилизации, другую сторону в этом диалоге уж точно здоровой не назовешь. Ее уже не назовешь и христианской — сама себя она уже так не называет. В одном из интервью премьер-министр Италии недавно с грустью констатировал, что при обсуждении проекта новой европейской конституции, кроме Италии, только Испания, Ирландия и Польша высказались за упоминание христианских корней Европы, тогда как 21 страна была против этого. 21 европейская страна отказалась не то что называться христианской, а просто вспомнить о том, что она когда-то христианской была. И где, в таком случае, эту христианскую цивилизацию прикажете искать?

Может быть, в другом полушарии? Но там только что постановили уволить судью, который отказывался убрать из здания суда последнее на-

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

21

помянуть о 10 заповедях. О христианстве же упоминают только, когда доказывают, что гомосексуалист имеет полное право быть пастырем христианских душ. С другими континентами дело обстоит не лучше: недавно лидеры англиканских общин Африки очень резко отозвались о решении американских англикан (Епископальной церкви) назначить содомита епископом. А мотивировались эти резкие отзывы так: что о нас теперь подумают мусульмане? То есть, представители этой самой искомой христианской цивилизации для себя моральным авторитетом назначают "больной ислам"? А здоров ли, в таком случае, христианский мир?

И могут ли быть здоровыми те самые СМИ, в которых больные цивилизации смотрятся, силясь разглядеть свой образ? Вот недавнее свидетельство Vicente Verdu из "El Pais": "Пытаясь привлечь внимание зрителя, телевизионные зрелища все чаще впадают в бесстыдство".

Телевизионные разглаживания о мастурбации, фекалиях, эякуляции, бесконечные программы с поглаживаниями, взвешиванием бюстов, нескончаемые слухи о знаменитостях, рассказы о сластолюбивых членах парламента, лингвистические экскременты, разбросанные по различным интервью, выставление тел на всеобщее обозрение. Практически все стороны жизни, прежде скрывавшиеся из-за стыдливости, религиозных убеждений или полученного нами воспитания, сегодня находятся в самом центре внимания общества. Нецензурные выражения? Срамные места? Месячные? Появление в чем мать родила? Какой еще предлог необходим одному индивидууму или целой группе людей, чтобы публично снять с себя трусы и обнажить зад?

Любые интимные подробности человеческой жизни вытаскиваются на поверхность, чтобы безудержно веселить публику, барахтающуюся при этом в самой, что ни на есть, вязкой вульгарности. И подобную тенденцию в индустрии зрелищных развлечений можно наблюдать по всему миру. Наиболее характерной и заметной эпидемией начала XXI-го столетия является отнюдь не атипичная пневмония, а бесстыдство, вульгарность, примитивность.

Что происходит здесь, там, везде? Хамство уже стало нормой? На одном из чилийских сайтов www.candilejas.cl можно прочесть следующее: "Все программы детского телевидения страдают плохим

вкусом, ведущие пользуются сальной терминологией, а анонсируемые передачи сделаны настолько безыскусно, что хочется рыдать.... Сегодня в любой программе чилийского телевидения можно услышать любую пошлость или вульгаризм, употребляемые вместо обычных слов".

Телевизионная аудитория, не имеет значения какой страны, чаще всего костерит последними словами подобные программы, которые многие

просто называют "тошнотворными". Но, учитывая успех подобных творений, не оказывается ли, что они и есть именно то, что желает видеть публика? Переполненные пошлостью передачи умудряются собирать многомиллионную аудиторию зрителей, которых воротит от предлагаемой им "гадости". Однако, несмотря на это, они не в состоянии даже взгляд отвести от картинки в телевизоре. Более того, среди наиболее прогрессивных и культовых персонажей нашего общества есть и те, кто регулярно смотрит подобные передачи, чтобы "расслабиться". При этом подразумевается, что смотрят они их для получения информации о деградации общества. Самое поразительное — повсеместное распространение этого феномена.

Сегодня даже американцы удивлены повсеместным распространением вульгарности. На недавно прошедшей в Торонто встрече членов американского общества психиатров Лилия Кортина (Lilia Cortina) — психолог Мичиганского университета сказала: "Мы поражены масштабами распространения дурного поведения среди населения, а больше всего — влиянием плохих манер на людей". Речь, в первую очередь, шла о примитивизме и грубости в обращении индивидуумов друг с другом. Таким образом получается, что вульгарность это нечто большее, чем sporadическое извращение действительности и уж вовсе не словесные игры с употреблением слов "слюни и попа". Дойдя до определенного предела, вульгарность становится стилем жизни. Это стиль деградирующего демократического общества, в котором вскрываются зловонные раны порушенных человеческих отношений, интимная сторона жизни человека выставляется на продажу, а оказание помощи превращается в ненужный балласт, который берут на себя лишь ради получения профессиональной выгоды".

Теперь давайте обратимся к российским СМИ только за прошедший август.

Конец лета у нас обычно ознаменован всплеском любви в СМИ к подрастающему поколению. По телевидению показывают фильмы по теме — "Бригаду", например. Так сказать, наставление юноше, обдумывающему житие... Не стал исключением в части любви к детям и этот год. И, тоже как обычно, первым делом набросились на Церковь. Масла в огонь добавило и судебное решение в связи с зимней экспозицией кошунов, но об этом ниже.

Поводом для "образовательных" наездов на Церковь послужило распоряжение Минобразования, разрешающее "обучать религии" в средней школе во внеклассное время и по желанию родителей. Если раньше вопль был поднят из-за министерского разрешения обучать "основам православной культуры" (религиоведческой дисциплине), а на предложенный пробный учебник даже в суд подали, то теперь гнев вызывает и факультативное обучение детей религии, в соответствии с предусмотренным международными конвенциями правом родителей требовать от государственной школы такого обучения. Впрочем, труженикам СМИ напоминать о правах человека бесполезно — они только свои права знают. Правозащитная тусовка тоже интересуется правами только факультативно — если, к примеру, речь о праве какого-нибудь Басаева.

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

По случаю нового министерского распоряжения и последовал шквал мнений экспертов. Заслуженный педагог Ямбург (в НГ-религии) с тревогой вопрошает: "где гарантия того, что человек, пришедший в школу преподавать "Основы православной культуры", не придерживается черносотенных или фундаменталистских взглядов? Интересно, что эта тревога, видимо, никак себя не проявила, когда в бытность эксперта окружным образовательным начальником, в одну из школ округа пригласили наставлять подростков "живой духовности" гуру-педофила, сочинителя самодельной секты. Просто он же не черносотенец был, чего ж бояться?"

Дружный хор таких вот экспертов сделал требуемое — накануне начала учебного года руководительница столичного образовательного департамента на пресс-конференции сообщила, что Москве министерство не указ, и что в столичных школах никакого обучения православной культуре не будет. "Мы не поддержали письмо, пришедшее из Министерства образования, по введению основ православной культуры. Школа у нас светская, государственная. Школа отделена от Церкви..."

О заявлении региональной образовательной начальницы трубили два дня все телеканалы. Но странное дело, когда спустя несколько дней, 1 сентября, вице-премьер российского правительства Г. Н. Карелова, посещая одну из московских школ, вежливо поправила нижестоящего товарища, сказав: "Преподавание основ православной культуры в российских средних школах не может угрожать межрелигиозному миру" — об этом ни один (!) телеканал даже не упомянул.

Странное молчание тележурналистов в данном случае вызывает некоторые опасения насчет той самой "свободы информации", о которой столько говорили труженики СМИ. За разговорами о праве чрезмерно возбудимых личностей на самовыражение любыми способами, как-то забываются некоторые прискорбные факты. Вот, несколько лет назад в нью-йоркском музее современного искусства выставили "картину", чудовищно оскорблявшую почитание Пречистой Девы христианами. Католики пытались тогда протестовать, но тогдашний мэр (тоже при случае представлявшийся католиком), надувшись, толковал что-то про все ту же свободу. Потом было 11 сентября, и в центре Нью-Йорка, действительно, стало немного свободнее.

Святитель Василий Великий однажды заметил, что всенародные преступления Бог врачует всенародными казнями. А ведь хула на Бога, на Божию Матерь, оскорбление святынь, да еще когда оно поддерживается светской властью, которая, вообще говоря, отвечает за своих подданных — это именно всенародное преступление. Что же удивляться, что и у нас приходится объявлять всенародный траур, если и здесь время от времени находят тяжелобольные любители самовыражаться. Но хотя бы эти скорби учили нас...

ПРОЕКТ РОДОСКОЙ ДЕКЛАРАЦИИ: "ДИАЛОГ ЦИВИЛИЗАЦИЙ ДЛЯ ЧЕЛОВЕЧЕСКОГО ПОРЯДКА"

Мировой общественный форум (далее — МОФ) был создан для того, чтобы собрать вместе широкий круг общественных, религиозных, научных и политических деятелей для реализации проекта "Диалог цивилизаций".

Это — результат ряда обсуждений, прошедших в этом году в Москве, Санкт-Петербурге (Россия), Нью-Дели (Индия), Тегеране (Иран), Праге (Чехия), Афинах (Греция) и Вильнюсе (Литва).

Цель этого диалога — обсуждение и выработка таких форм существования мирового сообщества, которые, утверждая фундаментальные цивилизационные ценности и неотъемлемые человеческие права, способны противостоять глобальным вызовам и угрозам.

Участники форума констатировали, что современное мироустройство, сложившаяся система международных отношений и действующих институтов не полностью удовлетворяют насущные потребности людей в безопасности, в справедливости и качественном улучшении жизни. Результатом этого являются огромные пространства человеческих лишений, внедрение бесчувственного желания потреблять и приобретать, настойчивые попытки через инфор-

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

23

мационные технологии унифицировать не только экономику, но и культуру, духовность, моральные и этические нормы.

Участники форума подчеркнули необратимый урон, который был нанесен институтам международного мира и безопасности, вследствие неоправданного насилия в отношении суверенитета, безопасности и культуры отдельных наций, формирования одностороннего мира.

Чтобы трансформировать это положение в справедливый, сострадательный и человеческий порядок, потребуется терпение, самопожертвование и постоянная деятельность, без чего невозможно приступить к решению этих проблем огромного масштаба.

Удовлетворение общих базовых потребностей в пище, жилье, обеспечении здоровья, образовании, работе, воздухе и воде, имеет постоянный приоритет для всех людей во всех странах во все времена. Однако материальные, культурные и духовные последствия навязываемой сегодня парадигмы безоглядного потребительства и процесс ее глобализации становятся все менее приемлемыми, поскольку они способствуют накоплению благосостояния несколькими странами и людьми и ведут к обнищанию основной части мирового населения.

Должны быть найдены способы нарушить порочную связь, которая провоцирует внутренние и внешние принуждения к потреблению, приобретению и накопительству как движущей силе нового глобального мирового порядка. Общество должно прославлять духовные ценности и достижения. Необходимо культурное и духовное контраступление.

В разных цивилизациях развиваются самобытные культуры, поэтому процесс принудительного выравнивания различных культур в одну цивилизационную модель губителен для эволюции человечества. Диалог вер и культур может свободно и творчески развиваться только, если нет угрозы поглощения культурного разнообразия в один глобальный стандарт.

Нынешняя глобализация на материальном уровне, в интересах только узкой группы богатых и развитых стран без этических, моральных и ценностных ограничений и учета интересов бедных и развивающихся стран является разрушительной для человеческого будущего. Новый глобальный мировой порядок, выкованный однополярной силовой структурой, — это вызов подлинному пониманию человеческого досто-

инства и равенства, и оскорбление свободе и суверенности наций.

Человеческой системе уже причинен такой значительный ущерб, и это было поддержано такой военной мощью, что ситуация не может быть изменена в одно мгновение. Мы должны прежде все взвесить, найти надлежащие мирные решения, которые будут привлекательны для множества людей по всему миру, чтобы направить движение к достойному будущему для всех. Но отрезки времени, которые потребуются на это каждой из наций, будут разными — со всеми возможными преимуществами у тех, кто потерпел наименьший ущерб от существующей парадигмы.

Для осознания долгосрочных перспектив нужен был бы пророк. Но для понимания кратко- и среднесрочных целей мирового развития требуется поиск новых моделей познания, которые необходимы для выработки цивилизациями адекватного ответа на вызовы современности. Смысл этого ответа — защита свободы людей развиваться в рамках собственной культуры, территории, имеющихся ресурсов и потребностей. Нужен инновационный цивилизационный проект, охватывающий все стороны материального, культурного и духовного роста.

Поиск такого человеческого будущего с неизменностью должен привести к изменению мира материального, в котором живет человек, в котором существуют современные цивилизации. В противном случае человечество так и останется в быстром потоке, несущем его к катастрофе.

Нынешний форум — только начало большого процесса сближения людей и народов, принадлежащих к разным цивилизациям.

Участники форума единодушно решили продолжить начатый на Родосе серьезный разговор о судьбах человечества, сделать его весомым фактором международной обстановки. Практической реализацией поставленных целей может стать организация совместных проектов, особенно в культурной, образовательной, экологической сферах.

Участники и делегаты форума приняли решение создать постоянно действующий Международный координационный комитет (далее — МКК) МОФ "Диалог цивилизаций".

Определить целью МКК МОФ "Диалог цивилизаций" институционализацию задач, организационных форм, рабочих структур и путей финансирования МОФ "Диалог цивилизаций".

Родосский форум призывает общественные организации, законодательные и исполнительные органы власти, научно-исследовательские центры, мыслителей к широкому обсуждению наших предложений.

3-6 сентября,
Родос, Греция

ПОСЛЕДАМ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ

По благословию епископа Барнаульского и Алтайского Максима миссионерским отделом епархии было совершено плавание по реке Бия. Этим путем в свое время неоднократно сплавлялись миссионеры из села Кебезень до города Бийска. В частности, сохранилась фотография епископа Иннокентия (Соколова) во время путешествия на плоту. Эти места посещал основатель Алтайской духовной миссии преподобный Макарий (Глухарев). Бывал здесь и знаменитый апостол Алтая – святитель Макарий (Невский).

Целью нашего плавания было посещение исторических мест, связанных с памятью многих миссионеров, а также общение с людьми, живущими в труднодоступных поселках по берегу Бии.

14 июня, пятница.

Наша миссионерская поездка началась на автомашине, предоставленной предпринимателем Владимиром Емелиным, в 5.45 утра. Погода была хорошая, поэтому около 8 ч. приехали в г. Бийск. По дороге сделали небольшую остановку у с. Троицкого. В Бийске мы заехали в бывшую резиденцию начальников Алтайской духовной миссии. Ныне здесь восстанавливается архиерейский храм в честь свт. Димитрия Ростовского, бывший Казанский. Были любезно встречены настоятелем – иереем Валерием Замятиним. Во время небольшой трапезы о. настоятель рассказал о трудностях восстановительных работ в храме. Ведь долгое время (вплоть до 1993 г.) храм использовался не по назначению, и за его состоянием никто толком не следил. Недавно храм отметил свое 110-летие. Чтобы побороть грибок пришлось штукатурить стены несколько раз, и сейчас площадь, зараженная грибком, сократилась до минимума. В настоящее время острая проблема – организация автономного отопления. Раньше храм отапливался дымоходами, устроенными внутри стен. Сейчас восстановить эти дымоходы (часть обваливалась, часть оказалась засыпанной) практически невозможно. К тому же отсутствуют первичные чертежи храма.

После трапезы мы пошли по территории храма, осмотрели строящийся крестильный храмик. Работы ведутся собственными силами, как раньше называлось "хозяйственным способом", без привлечения стороннего подрядчика. Только таким образом, пожалуй, можно продвигать такое недешевое дело сейчас. Приятное впечатление создают цветочные клумбы, занимающие весь южный склон перед фасадом храма. Уже сейчас они полны цветения. Клумбы наполнены цветами с весны до осени: как только отцветают одни, зацветают другие. По нашей просьбе о. Валерий благословил нам в поездку некоторое количество крестиков с веревочками, которые нам впоследствии пригодились (в с. Озеро Куреево).

Из Бийска мы выехали в 9 ч. утра. По предположению, конечный пункт нашего плавания должен был быть в с. Новиково, куда мы и заехали по дороге в с. Турочак. В Новиково строится деревянная церковь, размеры 9 x 20 м. Церковь сделана уже на уровне купола. Подлинным удовольствием было стоять в церкви под этим куполом. Даже негромкие слова создавали звуковой резонанс. Купол диаметром почти 9 м сделан из 24 деревянных дуг. Изнутри под куполом получается сферический потолок, который создает акустические эффекты. Согласно эскизам, храм должен быть очень изящным, общая высота –

Иерей Георгий

КРЕЙДУН,

председатель

миссионерского

отдела Барнаульской

и Алтайской епархии

Миссионерское

делание

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

25

22 м. Над большим куполом предполагается еще 2 световых барабана (трехъярусный купол), именно поэтому получается такая значительная высота. Руководит строительными работами местный священник Сергей Котов, который больше года назад приехал сюда служить из Новосибирска. Там он был духовником одной из православных гимназий. Начиналось же строительство храма в этом селе благодаря личному усердию старосты рабы Божией Нины около четырех лет назад. С приездом о. Сергия работы активизировались. Теперь местному приходу в строительстве помогают духовные чада о. Сергия, приезжающие сюда летом потрудиться во славу Божию. Некоторые приезжают не просто потрудиться, а получить духовную помощь (исцеление от современных недугов), находясь при храме, при Божием деле храмостроительства. В настоящее время богослужения совершаются в одном из сельских домов, переданных Церкви. Там же и келья настоятеля, и трапезная. Сам о. Сергей не случайно приехал сюда: он отсюда родом, а его родители живут в нескольких километрах от Новикова, в поселке Промышленный. Мы условились с о. Сергием о дне и месте нашей встречи у устья р. Нени. Батюшка обещал нас ждать и пополнил наши запасы крестиков.

Мы отправились далее. Наша задача была — встретиться с Солтонским приходским священником, поскольку часть нашего миссионерского маршрута должна пройти по территории этого прихода. У развилки дороги, перед поворотом на Солтон на КПП были проверены наши документы, мы были допрошены на предмет холодного и огнестрельного оружия, постовому было также предъявлено мое священническое удостоверение. В Солтоне мы оказались около полудня. День был ярмарочный. В селе было много народа. Некоторые были слегка "навеселе". Храм, а точнее, помещение бывшего магазина, приспособленное под церковные нужды, было закрыто. С помощью местных жителей мы нашли дом священника, отца Александра. Он вместе с послушником (бывшим наркоманом) занимался ульями. Увидев нас, батюшка подошел. Более всего о. Александр сетовал на трудности приходской жизни, но он настроен твердо нести крест своего служения. Через некоторое время подошла матушка с детьми, приняли благословение. Их семья живет, в основном, за счет своего подсобного хозяйства. Тяжело служить в отдаленных приходах, особенно, когда нет надежной поддержки от прихожан. Однако и прихожан хороших нужно еще воспитать. Узнав о нашем маршруте, о. Александру захотелось нас встречать по пути нашего плавания. Труд-

ность заключается в том, что на приходе нет транспорта. Тем не менее, мы условились встретиться на берегу Бии в среду в с. Старая Ажинка.

В с. Солтонском был храм, который освящал архимандрит Макарий. Недалеко от Солтона находится с. Созоповское. Здесь был один из станков Алтайской духовной миссии третьего благочиния. По словам батюшки там, похоже, ничего не осталось. Испытывая дефицит времени, мы не стали заезжать в Созоп, поскольку он в 18-и км от трассы по проселочной дороге.

За солтонской развилкой трасса Бийск — Турочак, идущая вдоль Бии, становилась все хуже и хуже. Встречные машины попадались редко. Несколько грузовиков и легковых машин. Большинство машин из Турочака и с Телецкого озера едут по более хорошей, хотя и более длинной дороге через Горно-Алтайск.

Тем не менее, грунтовая дорога создает большее ощущение природы, хотя, понятно, ехать на машине это не то, что в конной упряжке. Дорога шла то вверх, то вниз. Ее обступили высокие деревья с сочной листвой. А иногда открывался вид на голубые Алтайские горы, которые становились все выше и выше. День был ясный. Голубизна отдаленных гор была так отчетлива, что создавалось впечатление, будто в них отражается небо.

С возвышенных мест мы видели русло Бии. Местами оно сильно разветвлено. Мысли о том, как мы будем плыть здесь, почему-то не посещали. Практически до самого Турочака дорога была грунтовая, только в селах постелен асфальт. Мы проехали без остановки Сайдып, Озеро Куреево и другие поселки, в которых нам предстояло делать остановки во время плавания.

В Турочак мы прибыли в четвертом часу полудни. Отец Сергей Хивинцев ждал нас вместе с Виталием Тришиным — активным участником приходской жизни. Несколько лет назад, по окончании учебы, Виталий вместе с семьей переехал жить из Барнаула в Турочак.

Через некоторое время мы съездили в дом покойного отца Иоанна Лопатина к здравствующей матушке Пелагее. В этот день были поминки, сорок дней со дня смерти их сына. После трапезы мы с отцом Сергием пропели литию. Год назад я встречался с матушкой, тогда она выглядела бодрее, а сейчас заметно сдала. Незадолго до смерти сына ей приснился батюшка и сказал: "Сначала он (указывая на сына), затем ты". Пелагея поняла, о чем идет речь, да и самой ей хотелось умереть после сына, чтобы хоть помолиться материнской молитвой за него, почитать Псалтырь. Он был добрый и безотказный, но имел один недуг. Царство ему Небесное!

К вечеру выехали в Артыбаш, где заехали к бывшему главе сельсовета Артыбаша А.А. Гладко-

ву и условились о встрече на завтра. Заночевали у одной пожилой благочестивой прихожанки.

15 июня, суббота.

Первый день нашей миссионерской поездки вдоль Бии. Нам предстояло пройти, а точнее проехать первый ее этап от Артыбаша (места, где начинается Бия, вытекающая из Телецкого озера).

По плану мы должны были отслужить молебен утром в небольшом молитвенном доме, построенном здесь еще в 1994 г. До молебна, рано утром, мы заехали к известному в Горном Алтае храмостроителю В.С. Кулешеву. Он нам дал резиновый спасательный плот, главное достоинство которого заключалось в наличии тента, главное недостоинство — в чрезвычайной ветхости. Впрочем, накачивать плот и проверять количество дыр в нем не было времени, тем более, что Виктор Семенович заверил, что если плот сейчас накачать, то он поплывет даже если в нем не заклеивать дыры. (При подготовке к плаванию мы не стали на это полагаться и заклеили несколько дыр, одну из которых можно было бы назвать пробойной, поскольку прорезиненная ткань баллонов была разорвана в нескольких направлениях).

Мы спешили в храм служить молебен, что и было сделано вместе с местным священником Игорем Ткачем. Молебен служили о путешествующих, а в конце освятили новую икону преподобного Макария. С ней нам предстояло пройти почти всю Бию. Возможно, еще при жизни архимандрит Макарий совершал этот путь. Он был на Телецком озере, посещал все селения вдоль Бии, а теперь повторял этот маршрут его святой образ.

Раньше дорога вдоль Бии проходила через очень опасные бомы (крутые скальные склоны, спадающие прямо в воду). В таких местах немудрено было сорваться и погибнуть не только конному, но и пешему путнику. Особенно, если камни подмочены дождем, который здесь не редкость. По этой причине от Кебезеня обратный путь вниз старались преодолевать водой. Хотя и это было небезопасно (пороги, отмели, скальные уступы).

По воспоминаниям миссионеров обычно плавали от Кебезеня до Балыксы, поскольку при большом количестве людей необходимое количество лошадей можно было нанять только там. Иногда плавали на плоту и до самого Бийска.

Когда для миссионерского Чулышманского монастыря был куплен паровой катер "Шеф", то из-за трудной дороги его вынуждены были расклепать в Бийске и везли на шести подводах в разобранном виде. В Артыбаше снова собирали на заклепки (это было в 1912 г.). А чуть позже дорогу местами заметно улучшили, выложив на бобах камни. По сведениям Т.Г. Дулькейта (г. Бийск), это было сделано местными жителями спе-

циально к приезду святителя Макария (в 1914 и в 1916 гг.). Причем, наиболее вероятно первая дата, поскольку в 1916 году война серьезно "задела" алтайское население. Иностранцев хотя и не призывали в действующую армию (кстати, по ходатайству святителя Макария). Но брали для тыловых работ. Кроме того, для нужд фронта производилась "реквизия" части скота или другого имущества. Так что организовать для строительства дороги в 1916 г. алтайцы вряд ли могли.

После молебна мы заехали на турбазу "Юрток". Она находится в нескольких сотнях метров ниже начала Бии. Место очень приятное, но несколько прижато к реке. Здесь мы встретились с А.А. Гладковым. С ним мы обсудили возможность восстановления модели миссионерского катера "Шеф", корпус которого почти полностью сохранился. Кроме того, у этого краеведа выражен интерес к описанию подлинной документальной истории маршрутов по Чуйскому тракту, Чулышманской долине и Телецкому озеру, мест, связанных с историей православия. Фирмы, занимающиеся туризмом, вполне могли бы приложить усилия к оформлению этих памятных мест, по крайней мере, для обогащения культурно-познавательной программы туристических маршрутов.

Мы приехали в с. Кебезень. Здесь мы пообщались у гостеприимных прихожан. Был небольшой разговор с местным жителем. Он рассказал, что его дед (Табакаев) был учителем в миссионерской школе. Алтайец с интересом принял от нас молитвослов на алтайском и церковно-славянском языках, который был издан миссионерским отделом нашей епархии всего месяц назад.

По дороге из Кебезеня в Турочак заезжали в аил Тондошка. Там раньше был небольшой храм в честь Пророка Божиего Илии. Село небольшое, но растянутое по косогору. Местные жители — директор школы Иван и его отец — показали нам место, где стоял храм. Мы нашли даже несколько камней от фундамента. Данный участок земли был недавно выкуплен этой семьей. Может быть, в будущем они постараются построить здесь хотя бы часовню, а пока заготовили лесины для того, чтобы установить крест. Кратко отец с сыном поведали нам историю села, показали, где были основные бои в гражданскую войну. В частности, на холме у села красные окружили одного белогвардейца, который пытался отстреливаться, но бой был явно неравный, и бедняга погиб. Узнавая такие истории о братоубийственной гражданской войне,

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

трудно представить себе причины ее возникновения, особенно, здесь, в горах, где все было в общем-то равны. За что же нужно было воевать и убивать друг друга? Даже сейчас здесь много пустующих земель... На кладбище с помощью Ивана мы отыскали один из крестов храма. Бабушка, живущая рядом с храмом, перед смертью просила, если будут разрушать храм, то пусть крест установят к ней на могилу, что и произошло в 1929 г. Крест сделан из дерева и обит толстой жостью. В нижней части жость серьезно прожавела, так, что нижняя наклонная перекладина уже отсутствует. На одной из отвалившихся пластин остался небольшой фрагмент золочения. Также остались следы покраски, которая была произведена уже на могиле. Мы решили, чтобы предотвратить утерю святыни, передать крест Ивану, чтобы он хранил его в сухом месте.

После этого мы вернулись в Турочак. Немного отдохнув, служили всенощное бдение в турочакском молитвенном доме.

16 июня, воскресенье.

Воскресным утром вместе с о. Сергием служили литургию. Во время проповеди о значимости правильного вероучения на примере деяний I Вселенского собора о. Сергей исповедовал нескольких прихожан. После службы занимались организационными вопросами предстоящего плавания. После обеда ездили вдоль реки Лебедь с намерением отыскать остатки церкви в с. Гурьяновском. Согласно воспоминаниям одной старожилки церковь была деревянной и довольно просторной. В детстве она с мамой ходила в церковь до ее закрытия. Помнит, что с потолка спускались 3 люстры-паникадила. К сожалению, у этой бабушки была сломана нога. Бабушка не могла с нами ехать, и она решила отправить с нами свою дочь, которая, однако, всего несколько раз была в Гурьяновском в детстве и помнит, что в брошенной церкви прятался скот от палящих лучей солнца. Есть еще один старожил в Турочаке, который хорошо помнит, где находится церковь. Однако, и он не в состоянии был ехать с нами. Вдоль р. Лебеди мы проехали более 30 км, однако поворот на Гурьяновское так и не нашли, поскольку этого села сейчас не существует. Чтобы попасть в него нужно было искать способ переправиться на другой берег. На обратном пути мы посадили в машину одного местного жителя Павла, идущего с отдаленной заимки. Он рассказал

нам, где находится поворот на Гурьяновское и что место, где был храм, сейчас распахан.

На следующий день — отплытие.

17 июня, понедельник.

Начать плавание мы решили ниже Турочака на несколько километров от скалы, которую издавна местные жители называют "Иконостас". Высота скалы — более 100 м; она как бы сложена из громадных, горизонтально сложенных блоков. В середине XX в. нашелся один местный школьный учитель, который решил на этой скале выбить барельеф Ленина. В течение семи лет этот энтузиаст в летние месяцы спускался на веревках к середине скалы и работал зубилом и красками. В конце концов его работа стала выглядеть как значок "Ударник коммунистического труда". Потом фото барельефа на горе "Иконостас" украшало все туристические буклеты по данному району. Разумеется, первоначальное название скалы не упоминалось. Местные жители говорят, что впоследствии этого учителя стали мучить припадки помешательства.

Выгрузив лодку и снаряжение из грузовичка, мы подкачали баллоны и отчалили от берега. Участниками миссионерского плавания кроме меня были: священник села Турочак иерей Сергей Хивинцев и пономарь турочакского храма, отставной милиционер Александр. Никто из нас не имел опыта сплава, однако русло Бии ниже Турочака не представляет особых опасностей. Во время плавания мы должны были: стараться находиться в основном течении, правильно выбирать фарватер, обходить мели, бороться с порывами ветра, противодействующими течению. Основные задачи миссионерского плавания были: посещение мест, связанных с пребыванием архимандрита Макария на Алтае; ознакомление с состоянием православия в труднодоступных селах вдоль реки Бия. Поскольку по данному маршруту давно никто не плывал с миссионерской целью, то основная задача нашей поездки была ознакомительная.

Первая остановка была на левом берегу в поселке Дайбово. Здесь находится небольшое подсобное хозяйство турочакского прихода (огород и два телка), за которым смотрит послушник Иоанн. Большую радость своим посещением мы доставили одной пожилой женщине, которая, получив благословение, готова была поделиться всем, чем была богата в своем скромном быту. Здесь нам пришлось чинить лодку, заклеивать образовавшуюся из-за ветхости трещину в баллоне. Основным пунктом в первый день нашего плавания стало село Озеро Куреево. О. Сергию удалось накануне созвониться с одним из его жителей и предупредить о нашем приезде. Первоначально мы предполагали там быть в воскресенье вечером, однако приехали туда лишь вечером следующего дня (около 4 ч. дня).

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

Встреча с местными жителями была назначена на 7 ч. вечера, поэтому у нас было время познакомиться с окрестностями села. Мы пошли к озеру. По предположению бийского краеведа Б. Кадикова с этим озером связана следующая история. В одном из селений Горного Алтая архимандрит Макарий заметил необычный культ. Инородцы почитали звуки, периодически раздающиеся из пещеры у озера. Будучи в Казани, архимандрит Макарий попытался выяснить у профессора естествознания вероятную физическую причину таких звуков. С помощью науки миссионер хотел избавить инородцев данного села от примитивного идолопоклонства. Мы обошли озеро, пещеры не обнаружили, но с восточной стороны в озеро спускаются несколько скал, и есть несколько каменных карнизов, похожих на небольшие гроты. Длина озера – несколько сот метров. Разумеется, никто сейчас не может дать точного ответа, связано ли это озеро с фактом из жизни архимандрита Макария.

На встречу в клубе люди стекались постепенно. Под конец собралось довольно много сельчан. На сцене мы установили икону преп. Макария, поэтому беседа началась с указания на тот факт, что эти места связаны с жизнью недавно прославленного святого – основателя Алтайской духовной миссии. Мы кратко рассказали о нем, плавно перейдя к содержанию его проповеди, т.е. к христианскому вероучению. Потом было много вопросов, например, можно ли читать Библию, как правильно почитать иконы, почему в христианстве много конфессий, за что Бог изгнал Адама из рая и т.д. Вопросы, в основном, задавали люди пожилого возраста. Были на встрече и дети, однако, тема была для них, видимо, непривычной, и они периодически выходили на улицу.

Разговор длился уже более полутора часов. Мы понимали, что присутствие детей в клубе говорило о том, что они ждут крещения. Поэтому встречу пришлось закончить и перейти к краткой катехизации тех, кто собирался креститься. На берегу Бии в лучах заходящего солнца мы крестили 18 человек (несколько взрослых, остальные – дети). За крещением с высокого берега пришли наблюдать все жители села. Все прошло спокойно, и даже назойливые комары не омрачили духовного настроения крещаемых и их восприимчивых. После совершения таинства мы преподали еще несколько советов и увещаний об ответственности православного христианина.

В этом селе в 1914 г. был образован православный приход, была церковь. В местном сельсовете, по рассказу одной жительницы, сохранились метрические книги. Еще во время беседы в клубе высказывалось пожелание создать в селе православную общину, на что мы выразили глубокое одобрение, и о. Сергей обещал по возможности регулярно посещать село. Православное окормление жителей села

тем более актуально, что в нем, в течение нескольких лет пытается закрепиться община адвентистов. Все они приезжие, покупают дома, селятся семьями. По их собственным словам, они желают здесь "пережить конец света". Их "десант" финансируется регулярно из каких-то внешних источников. Слава Богу, из местных жителей в секту почти никто не вступил. В целом, село нас встретило радушно. Представители адвентистов хотя и наблюдали за тем, что мы делаем, но в контакт с нами, к нашему удовлетворению, не вступали. Это позволило нам заниматься всецело катехизацией, не отвлекаясь на богословско-конфессиональные споры. Поздно вечером мы поужинали у одной молодой гостеприимной семьи, а затем нас довезли до наших палаток. Ночевали мы на берегу Бии, ниже села; комары не давали спать.

18 июня, вторник.

Пасмурно. Первая наша остановка в деревне Балыкса. Здесь была часовня до революции. Деревня Балыкса увядает. Здесь также не сохранилась ни часовня, ни миссионерская школа. В районе этой деревни святитель Макарий и другие миссионеры нередко пересаживались с плотов на подводы на пути с Телецкого озера в Улалу и Чемал. Недалеко от Балыксы находится молодое и перспективное село Сосновка.

Отсюда недалеко до с. Макарьевского – одного из станов АДМ. В 1880 г. в Макарьевском был построен храм в честь преподобного Макария Египетского. Это было сделано в память об архимандрите Макарии в год 50-летия Алтайской духовной миссии его духовными чадами (Чендековым – жителем с. Майма, который был крещен архимандритом Макарием). Таким образом с. Макарьевское еще до революции было названо в честь первоапостола Алтая. Церковь в селе, к сожалению, не сохранилась. На этом месте сейчас стоит клуб.

С момента нашей остановки в Балыксе начался моросящий дождь, который не прекращался до вечера. Следующим пунктом поездки было старинное село Сайдып. Здесь в казачьем форпосте, как известно, в течение Великого поста 1831 года подвизался архимандрит Макарий. Казачий форпост был одним из первых вариантов для создания миссионерского стана на Алтае. Что сохранилось сегодня от тех далеких времен?

Когда в Сайдыпе находился архимандрит Макарий, здесь была небольшая казачья часовня. В ней он служил и проповедовал. В юбилейный для миссии 1880 г. на ее месте была построена новая церковь с колокольней в честь Святи-

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

теля Николая. Мы ходили по селу в поисках старожилов, и около нас остановилась белая "Волга"; из нее вышел человек и спросил: "Вы какой веры и что здесь делаете?" Видимо, для выдавших виды сельских жителей священнические одежды (ряса, скуфья) и бороды уже не внушают доверия(!). Однако ответ: "Мы нашей, православной веры", заметно удовлетворил вопрошающего. Им оказался глава Солтонской районной администрации Пономарев Виктор Григорьевич. Он был в селе на встрече с местными жителями, которая только что закончилась. Мы представились. Он в краткой беседе с нами выразил пожелание об активизации православия в их районе. Особенно обращал внимание на молодежь. Почему сектанты собирают полные клубы, а православные бездействуют? Пономарев отметил грустный факт, что население района за последние десять лет сократилось в пять раз. Работать некому и негде. При такой статистике перспективы алтайского села безрадостны. Со своей стороны при активизации православных В.Г. Пономарев пообещал полное содействие, он пригласил нас с миссионерской целью в Солтон. При этом глава района упомянул о церковности своей фамилии. Нам после таких слов оставалось только принять это приглашение.

К концу нашей беседы с главой района к нам подошла председатель Сайдыпского сельсовета Прокопенко Людмила Павловна. Узнав, что мы ищем старожилов, она предложила свой рассказ.

От казачьего форпоста остался небольшой фрагмент крепостного рва. Во внутренней территории рва сохранилось несколько старинных, изящно отделанных деревом и резьбой домов. За территорией рва было кладбище, там же нам показали место кладбищенской часовни. Но наибольший интерес вызвало место, где стояла сайдыпская Никольская церковь. Когда во второй половине XIX века форпост упразднили и производили благоустройство села, то новую реконструированную церковь сместили на двадцать метров к востоку, чтобы организовать прибрежную улицу. За алтарем старой церкви были две могилы (видимо, священников). Теперь они оказались под папертью. Над ними был сделан помост. Это место сейчас является обочиной улицы.

Когда церковь закрыли, с 1927 по 1934 годы в ней была школа, затем клуб. Позднее, когда рядом построили новый клуб, здание церкви было разобрано и перевезено в с. Нижнюю Ненинку. От церкви на прежнем месте остался лежать подгнивший с торцов западный окладник из нижнего венца сруба. В разговоре Людмила Павловна

спрашивала о возможности открытия в селе православной общины. Мы объяснили, что это вполне реально, но при создании прихода и в строительстве церкви нужно в первую очередь рассчитывать на свои внутренние силы, а постоянное пастырское окормление со временем появится.

Мы продолжили плавание. Настроение было несколько напряженным. Пока ходили, промокли до нитки. Видимость плохая. Да еще начинался очень разветвленный участок. На протяжении нескольких километров русло разбивалось на 42 острова. А нам нужно было "не промахнуться" и пристать к северной оконечности этого участка — Старой Ажинке, где мы должны были встретиться с о.Александром из Солтона. Велика была опасность сесть на мель. Несколько раз дно плота цеплялось о камни. Плавание осложнялось тем, что подмокшие от дождя ниппеля лодки, рассчитанные на одноразовое использование, стали "травить" воздух. Баллоны были изрядно спущены. Мы вынуждены были сделать экстренную остановку. Но причалить к удобному берегу в условиях непогоды было не так просто, и дальше плыть на спущенной лодке — тоже невозможно. Причалили, как могли. Подкачали лодку, и к вечеру пристали к берегу за селом Старая Ажинка.

Впрочем, подобные экстремальные ситуации, когда они благополучно исчерпываются, не умаляют общего впечатления от прикосновения с нетронутой природой. Растительность становилась более зеленой, степной, берега более ровными. Редколесье по правому берегу перемежалось с сосновыми борами, а по левому берегу преобладал смешанный лес.

К вечеру дождь перестал. Подыскав место для ночлега, мы вышли на берег. Было очень сыро, но не холодно. Когда мы поднялись на высокий берег к селу, дождь прошел, мы пошли знакомиться с местными жителями. Оказалось, что некогда большое село ныне превратилось в поселок дачников и пчеловодов. Большинство семей живут здесь только в летние месяцы. Семья, в доме которой нам оказали радушие, вся крещеная. Они большую часть жизни провели в Новокузнецке, а несколько лет назад вернулись в родную Ажинку и занимаются домашним хозяйством.

К ночи мы вернулись в свой временный стан на берегу, где управлялся наш помощник Александр. Без его участия наше плавание было бы крайне затруднено: мы часто полагались на него в "плане обеспечения жизнедеятельности".

19 июня, среда.

До обеда ждали приезда о. Александра из Солтона. Но, видимо, из-за плохой погоды, постоянных дождей добраться до Старой Ажинки не представлялось возможным.

Отчалили около часа пополудни. Погода постепенно налаживалась, небо прояснилось. Плыли,

спокойно взирая на берега. Но на одной из излучин реки нас ждала опасность. Течение ветвилось на три рукава. Шли по центру русла и решили не управлять движением, а полагаться на то, куда вынесет. Нас несло в правую дальнюю протоку. Мы этому не препятствовали. Но в ста метрах от начала острова течение резко усилилось. Оказалось, что основной слив был по левой протоке. Направление нашего движения круто изменилось на 90 градусов. Нас уже стремительно несло к берегу с плотно уложенными корягами, крайне опасными для нашей лодки. Поначалу мы пытались активно грести от берега, противодействуя течению, но спасательный плот не приспособлен для гребли. Нас начало крутить, и я прекратил грести. Это вызвало активное недовольство попутчиков. Однако, что-либо кардинально изменить было уже нельзя, мы неслись на большой скорости вдоль берега, а на нашем пути была завалившаяся береза, кроной свисавшая в воду. Перестав грести, я стал веслом править лодкой, чтобы с одной стороны, не порвать ее о коряги, с другой стороны, не зацепиться за ветви свисшей березы. Александр, находясь на носу лодки, живо давал команды. Отец Сергей, вынырнув из-под тента, в последний момент всей своей массой навалился на дуги надувного каркаса лодки и прижал книзу. Только так мы смогли миновать эту естественную арку из березы, не зацепившись и не порвав наше плавсредство.

Удачный исход случившегося мы не могли оценить иначе как помощь свыше. Провести почти не управляемую лодку, не порвав ее, вдоль берега под единственным в округе низко нависшим деревом умышленно было бы невозможно!

За некоторое время до этого мы почему-то вспоминали о маневре Чкалова, пролетевшего под мостом на самолете. В наших ощущениях, похоже, было что-то подобное.

Отделавшись, как говорят, легким испугом, мы продолжили свой путь. Теперь нам предстояла остановка в Усть-Каже. Это село упоминается в миссионерских документах. Здесь был молитвенный дом в честь пророка Иоанна Предтечи.

Пристав к берегу в начале села, мы пошли искать старожилов. Идти пришлось довольно далеко. Пока шли по селу, мимо нас проехала бортовая машина с людьми. Увидев нас, они заговорили между собой. Мы услышали только одну фразу: "Церковь будут строить". Как привык русский человек к тому, что кто-то за него все сделает: даст деньги, вылечит, окажет помощь, построит церковь... Очень часто приходилось слышать от людей в селах: "А почему вы об этом спрашиваете (о старых храмах — о. Г.), а что, вы хотите церковь строить?" Ведь церковь нужна самим людям. Многие были бы не против церкви, но не дошли еще люди до осознания того, что быть или не быть храму в их селе, зависит, в первую очередь, от них. Отучили думать, отучили работать,

отучили верить и отвечать за собственные поступки. Ждем по старинке, что кто-то за нас все сделает, а организовать работу на местах некому.

Узнав, что в это село иногда приезжает священник из районного центра — с Красногорского, мы ограничились выяснением судьбы храма. От храма, к сожалению, ничего не осталось. Один из старожилов помнит, как они с товарищами в детстве после занятий лазили на колокольню уже закрытой церкви. Потом из церкви сделали клуб, а после и вовсе раскатали по бревнышку.

В целом, село Усть-Кажа довольно оживленное, и живет оно, по-видимому, за счет местного лесхоза. Впереди, до конечного пункта нашего плавания — села Новикова — было несколько поселков, однако остановок в них не планировалось. Основные задачи поездки были выполнены. Теперь нам нужно было вовремя приплыть, чтобы успеть вернуться домой до праздника Святой Троицы. На ночлег стали на правом берегу напротив села Лебедь, в лесу. Место оказалось подготовленным для бивуака, поэтому особых затруднений в этом отношении не было.

20 июня, четверг.

Отплыли рано утром. Течение становилось спокойнее. До Новикова было недалеко. И к 11 часам мы оказались в устье реки Неня, конечной точке нашего маршрута.

У о. Сергия был запас сигнальных ракетниц и шумовой сигнал. Чтобы нас встречали, мы решили сделать залп за несколько километров до села. Кажется, рокот от ракетницы стоял над всей округой, но, похоже, ожидавшие нас не догадались, что это мы. Они ждали нас после обеда, и нам самим пришлось идти в село за машиной, чтобы погрузить лодку и вещи.

В молитвенном доме села Новиково отслужили соборно благодарственный молебен с акафистом преподобному Макарию Алтайскому перед его иконой, освященной в Артыбаше и прошедшей с нами весь путь по Бие.

После обеда в церковной трапезной, поблагодарив за гостеприимство и попрощавшись с новиковским приходом, отправились домой — о. Сергей с Александром в Турочак на автобусе, едущем из Бийска вдоль Бии, а я — на бийский автовокзал и оттуда выехал в Барнаул.

Таким образом закончилось наше миссионерское путешествие. В течение маршрута нами пройдено 230 км, из них 160 — водой. Посетили 11 селений, крестили 18 человек.

МИССИОНЕРСКОЕ
ОБОЗРЕНИЕ

№9 (95)
2003

СЕНТЯБРЬ

АНТИСЕКТАНТСКИЕ ОРГАНИЗАЦИИ РОССИИ И УКРАИНЫ

Если Ваши близкие или знакомые попали в секту, вы можете обратиться в следующие организации:

- **Информационно-консультационный центр сщмч. Ириней, еп. Лионского**
119435, Москва,
ул. Погодинская, 20, корпус 2,
тел./факс (095)-246-25-35,
e-mail: iriney@vinchi.ru
- **Центр реабилитации жертв нетрадиционных религий памяти А.С.Хомякова**
109017, Москва,
ул. Б. Ордынка, 20,
храм «Всех скорбящих Радость»,
тел. (095)-164-65-52, 231-13-00.
Приемн. день: вторник 12.00 - 16.00
- **Комитет по спасению молодежи от тоталитарных сект**
107553, Москва,
ул. 2-я Пугачевская, 5, корп.1,
кв.98, тел. (095)-161-92-65.
- **Информационно-миссионерский центр «Сектор» студенческой газеты «Татьянин День»**
103009, Москва,
ул. Б. Никитская, 1,
храм св. муч. Татианы (МГУ),
тел.(095)-203-34-58.
- **Православный миссионерский центр Красноярско-Енисейской епархии**
660056, Красноярск,
пр. Мира 43, а/я 11604.
- **Информационный центр свт. Марка Эфесского**
170006, Тверь,
ул. Софьи Перовской, 11, тел. (0822)-33-31-57; 23-37-38; 23-12-08.
- **Центр реабилитации жертв нетрадиционных религий**
160000, Вологда,
ул. Ленинградская, 77-а, кв. 62.
- **Информационно-консультационный центр по вопросам сектантства при соборе св. Александра Невского**
630000, Новосибирск,
ул. Советская, 1-а,
тел. (3832)-23-54-40; 23-83-49,
e-mail: Sitradin@online.sinor.ru
- **Центр помощи жертвам деструктивных сект «Диалог»**
г. Запорожье,
ул. Красногвардейская, д. 40,
тел. (0612) 13-47-99
e-mail: putver@inbox.ru
- **Консультант по проблемам защиты от психологического и духовного насилия**
603000, Нижний Новгород,
а/я 586, тел. (8312)-65-84-86.
- **Санкт-Петербургский комитет защиты семьи и личности**
198005, Санкт-Петербург,
ул. Блохина, 26, тел. (812)-228-54-20.
- **Межрегиональный Комитет спасения от тоталитарных сект**
195276, Санкт-Петербург,
а/я 35, тел. (812)-238-17-74.
- **Центр во имя преп. Иосифа Волоцкого по реабилитации пострадавших от нетрадиционных религий**
620000, Екатеринбург, Сибирский тракт, 8-й километр, храм вмч. Пантелеимона.
Тел. (3432)-24-98-89 (в часы приема), приемный день – среда: 12.00 - 16.00.
- **Центр по реабилитации жертв тоталитарных сект и нетрадиционных религий, г. Тула**
Тел. (0872)-36-15-07.
- **Православное общество «Панагия»**
614001, Пермь,
Комсомольский пр., 18,
ред. газеты «Православная Пермь».
- **Центр психолого-медико-социальной помощи при филиале Московского государственного открытого педагогического университета им. М.А. Шолохова**
450013, г. Уфа, ул. Первомайская, 44-а, (ежедневно с 13 до 16ч.),
тел. (3472) 43-34-12; 42-13-74
- **Информационно-консультативный центр по проблемам сект и оккультизма**
450013, г. Уфа, ул. Сочинская, 29,
Уфимское епархиальное управление РПЦ (вторник, среда с 14 до 17),
тел. (3472) 23-12-26, пейджер 37-23-37, аб. 22-43
- **Информационно-консультативный центр по профилактике и реабилитации жертв тоталитарного духовного воздействия**
305000, г. Курск, ул. Горького, 13-1.
Дни приема: 2-я и 4-я суббота
каждого месяца с 13.00



МИССИОНЕРСКОЕ ОБОЗРЕНИЕ

ОФИЦИАЛЬНОЕ ИЗДАНИЕ
МИССИОНЕРСКОГО ОТДЕЛА
МОСКОВСКОГО ПАТРИАРХАТА
РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

№9 (95) / 2003 СЕНТЯБРЬ

Журнал зарегистрирован Комитетом
Российской Федерации по печати.
Свидетельство о регистрации № 015413
от 18 ноября 1996 г.

Учредитель —
МИССИОНЕРСКИЙ ОТДЕЛ
РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

Главный редактор —

Высокопреосвященный ИОАНН,
архиепископ Белгородский и Старооскольский,
председатель Миссионерского отдела Московского
Патриархата Русской Православной Церкви

Ответственный редактор —

иерей **Алексий КУРЕНКОВ,**
проректор по учебной работе Белгородской
Православной Духовной семинарии (с м/н)

Редакционная коллегия:

протоиерей **Сергей ПОПОВ,**
сотрудник Миссионерского отдела
Московского Патриархата,
диакон **Андрей ХВЫЛЯ-ОЛИНТЕР,** к.ю.н.,
проректор по научной работе Белгородской
Православной Духовной семинарии (с м/н),
технический редактор —
диакон **Сергий Куртенок,**
корректор — **Огородова Л.Н.,**
компьютерная верстка — **Мусаев А.**

Фото на обложке:

4-я стр. Ильинский храм, с. Завидово,
(Тверская обл.)

© При перепечатке просьба ссылаться на журнал «Миссионерское обозрение»

Адрес редакции: Россия, 308000, г. Белгород, ул. Фрунзе, дом № 31, тел./факс (0722) 33-57-90, e-mail: SVYTITEL@belgts.ru

Адрес подписки и рассылки: Россия, 308000, г. Белгород, ул. Литвинова, дом № 75,

Белгородская Православная Духовная семинария (с миссионерской направленностью), тел. (0722) 27-07-78; факс (0722) 27-47-72.

Редакция принимает редакционно-почтовую подписку на 2003 год. Журнал рассылается по почте в конвертах и бандеролях.

Для оформления подписки — связываться с отделом подписки и рассылки.

Номер журнала опечатан в типографии «И.К.С.», тираж 3000 экз.